धर्म और दर्शन

लेखक परम श्रद्धेय पंडित प्रवर श्री पुष्करमृति जी महाराज के मुशिष्य देवेन्द्रमृति, शाक्ष्त्री, साहित्यरत्न

श्री यनमात ज्ञान पाठ, आगरा

```
पुस्तक :
घर्म और वर्शन
           0
लेखक
देवेन्द्र मुनि, शास्त्री
विपय:
निबन्ध संग्रह
पुस्तक पृष्ठ : २४८
प्रथम प्रकाशन:
श्रगस्त १६६७
प्रकाशक.
सन्मति ज्ञान पीठ
लोहामडी, आगरा २
         0
मुद्रक '
थी विष्णु प्रिटिंग प्रेस,
राजा की मडी श्रागरा-२
मूल्य .
चार रुपए
```

समर्पशा

0

निस्सीम श्रद्धा ग्रौर भिक्त के साय परम श्रद्धेय पूज्य गुरुदेव श्री पुष्कर मुनि जी महाराज को



भारतीय चिन्तन का निचोड है आत्मा और उसके स्वरूप का प्रितिपादन। आत्मा श्रीर परमात्मा के स्वरूप को जिस व्यग्रता तथा समग्रता के साथ भारतीय धर्म एवं दर्शनो ने समभने का प्रयास किया है, उतना प्रयास न यूनान के चिन्तको ने किया है श्रीर न यूरोप के विचारकों ने ही। भारतीय धर्म और दर्शन में जड प्रकृति का वर्णन व विवेचन भी है किन्तु वह विवेचन मुख्यत चैतन्य के स्वरूप को समभने के लिए हैं, उसकी मीमासा करने के लिए है। जब कि पाइचात्य दर्शनो में आत्मा का जो वर्णन किया गया है वह मुख्यत जड प्रकृति को समभने के लिए हैं। जड प्रकृति की समीक्षा करने के लिए ही उन्होंने आत्मा का निरूपण किया है। यह प्रत्यक्ष सचाई है कि भारतीय दर्शन आत्मा की खोज का दर्शन है, और पाइचात्य दर्शन जड प्रकृति की खोज का। भारतीय-दर्शन अध्यात्म प्रधान है और पाइचात्य दर्शन मौतिकता प्रधान।

भारतीय चिन्तन की अन्तिम परिएाति मोक्ष है। मोक्ष साध्य है, घर्म और दर्शन उसकी साधना है। पाइचात्य दर्शन की तरह भारतीय दर्शन ने घर्म और दर्शन को एक-दूसरे का विरोधी नहीं माना, किन्तु एक दूसरे का सहचर और सहगामी माना है। दर्शन सत्य की मीमासा तर्क के द्वारा करता है तो घर्म श्रद्धा के द्वारा। दशन विचार को प्रधानता देता है तो घर्म आचार को। दर्शन का अर्थ है 'सत्य का साक्षात्कार करना और घर्म का अर्थ है उस सत्य को जीवन में उतारना। दर्शन हमें राह दिखाता है तो घर्म हमें उस राह पर चलने को प्रेरित करता है। अधिक स्पष्ट शब्दों में कहा जाय तो घर्म, दर्शन की प्रयोगशाला है।

धमं और दर्शन के मूलभूत तत्त्वों के सम्बन्ध में प्रस्तुत पुस्तक में कुछ लिखा गया है। सूर्य के प्रकाश की तरह सत्य है कि पुस्तक लिखने की कल्पना प्रारम्भ में मेरे मन में नहीं थीं और ये निवन्ध इस टाष्ट से लिखें भी नहीं गये थे, समय-समय पर जो मैंने निवन्ध लिखें उन निवन्धों में से धम और दर्शन सम्बन्धी कुछ निबन्ध इस सग्रह मे जा रहे हैं। धर्म और दर्शन का संक्षिप्त परिचय प्रस्तुत पुस्तक से पाठको को हो सकेगा—यह मैं मानता हूँ।

इन निबन्धों को लिखने की मूल प्रेरणा परम श्रद्धोय पूज्य गुरुदेव श्री-पूप्कर मुनि जी महाराज की रही है। उनकी अपारकृपा, मार्ग-दर्शन और प्रोत्साहन के कारण ही में कुछ लिख सका हूँ। मेरे शब्द-कोप में उनके प्रति आभार प्रदिश्ति करने के लिए उपयुक्त शब्द नहीं है।

परम श्रद्धेय कविरत्न उपाध्याय श्री अमरचन्द्र जी महाराज का असीम अनुग्रह भी में विस्मृत नहीं कर सकता जो मुक्ते सदा अध्ययन एवं लेखन की उत्साह भरी प्रेरणाएँ देते रहे हैं। साथ ही उन्हीं के प्रधान शिष्य कलमकलाघर श्री विजय मुनि जी, शास्त्री, साहित्यरत्न ने मननीय प्रस्तावना लिखक कर मुक्ते अनुगृहीत किया।

जैन जगत के यशस्वी लेखक और तेजस्वी सम्पादक पण्डित श्री शोमा-चन्द्र जी भारित्ल का हार्दिक स्नेह भी भुलाया नहीं जा सकता जिन्होंने निबन्धों को पढ़कर मुभ्ने उत्साह वर्द्ध के प्रेरणा ही नहीं दी, किन्तु मेरा स्वास्थ्य ठीक न होने से एक दो निवन्धों का सम्पादन भी किया।

सिद्धान्त प्रभाकर श्री हीरामुनि जी, साहित्यरत्न शास्त्री गर्णेश मुनि जी, जिनेन्द्रमुनि, रमेशमुनि, राजेन्द्र मुनि श्रीर पुनीत मुनि प्रभृति मुनि-मण्डल का प्रेमपूर्ण सेवा व्यवहार भी लेखन मे सहायक रहा है। उन सभी के प्रति में हृदय से आभारी हूँ, जिनका मुक्ते लेखन और प्रकाशन मे सहयोग मिला है। तथा भविद्य में भी अधिकाष्टिक मिलता रहे इसी आशा और विद्वास के साथ 'विरमामि।

हरसचन्द्र कोठारी हॉल, "राजहेंस" वालकेश्वर वम्बई ६ १५ अगस्त, १६६७ —देवेन्द्रमुनि

धर्म ग्रौर दर्शन: एक मूल्यांकन

'धमं और दर्शन' पर क्या लिख्ने े लिखने को बहुत कुछ है, और लिखने को कुछ भी नहीं है। लिखने के प्रश्न को टालने का प्रयत्न किया। परन्तु प्रेम के आग्रह को टाला भी तो कैंसे जाए ? मेरे सामने प्रश्न का प्रश्न यही था, और उलभन की उलभन भी तो यही थी न ? जीवन के प्रागण मे, किसी भी उलभन का आना, मैं उसे अभिशाप के रूप मे नही—एक सुन्दर वरदान के रूप मे ही स्वीकार करता हूँ।

जीवन उलभनदार है—आज से ही नहीं, एक सीमा-हीन युग से। उलभ-कर फिर उलभने को तो निश्चय ही मैं जीवन नहीं कहता। मेरे विवार में उलभना बुरा नहीं, पर उलभकर सुलभने का प्रयत्न ही न करना—निश्चय ही बुरा है। घमं श्रीर दर्शन का जन्म इसी उलभन के सुलभाव से हुआ है। मेरे अपने विचार में मनुष्य, इसीलिए मनुष्य है, कि वह उलभ कर भी सुलभने की शक्ति रखता है।

प्रदन था, और प्रदन है, और प्रदन भविष्य में भी रहेगा—धर्म क्या है ? दर्शन क्या है ? उन दोनों का परस्पर में सम्वन्ध क्या है ? What is Philosophy of religion, and what is raligion of Philosophy ? ये दोनों प्रदन एक-दूसरे के पूरक है । धर्म को दर्शन को और दर्शन को धर्म की सदा से ही आवश्यकता रही है—दोनों सापेक्ष हैं, निरपेक्ष नहीं। मानव जीवन को सिरता इन दोनों तटों के मध्य में से ही प्रवाहित होती है। उसके प्रवाह के लिए दोनों तट आवश्यक हैं।

एक वार ग्रीक दार्शनिक सुकरात से पूछा गया था—What is peace and where it is ? शान्ति वया है और वह है कहाँ ? कुछ गम्भीर होकर और फिर कुछ मन्दमुस्कान के साथ में सुकरात ने कहा था—मेरे लिए शान्ति, मेरा घमं है, और मेरे लिए शान्ति, मेरा दर्शन है। और वे कही वाहर नहीं, स्वय मेरे अन्दर ही हैं। सुकरात घमं को विचार से भिन्न नहीं मानता। और जो कुछ विचार है, वहीं आचार भी।

मैं देखता हूँ, कि सुकरात के वाद मे, ग्रीक दार्शनिकों में और यूरोपीय दार्शनिकों में, धर्म और दर्शन को लेकर पर्याप्त मत-भेद खंडे हो गए हैं। किन्तु सुकरात ने विचार को ही धर्म एव आचार कह कर जैनपरम्परा का ही अनुगमन किया था। हमारे यहाँ पाँच आचारों में एक ज्ञानाचार भी है, जिसका अर्थ है—ज्ञान ही स्वय आचार वनता है। जो कुछ विचार है, वही आचार है, और जो कुछ ग्राचार है, वही तो विचार है। ध्रमणों की परम्परा में, विचार और आचार—दोनों को सहगामी माना है। इस अर्थ में, विचार ही दर्शन है, और आचार ही धर्म है—दोनों सम्बद्ध एवं पूरक है।

मले ही आज हम पाश्चात्यों का अन्य अनुकरण करके धर्म के लिए religion और दर्शन के लिए Philosophy शब्द का प्रयोग ओर उपयोग करें, परन्तु जो गम्भीरता और व्यापकता धर्म और दर्शन में है, वह religion और Philosophy में नहीं है। क्योंकि ये दोनो एकागी हैं, दोनो एक-दूसरे से निरपेक्ष हैं, सापेक्ष नहीं।

भारत के दार्शनिकों ने कभी धमं और दर्शन को अलग स्वीकार ही नहीं किया। यहाँ तो जो धमं है, वही दर्शन है, और जो कुछ दर्शन है, वही धमं भी है। इतना अन्तर तो अवश्य है, कि दर्शन में तर्क की प्रधानता है, तो धमं में श्रद्धा की मुख्यता है। परन्तु तर्क धमं में बाधक नहीं, तो श्रद्धा भी दर्शन में वाधक नहीं, तो

मै देखता हूं, कि वेदान्त में जो पूर्व मीमासा है, वही धर्म है। जो उत्तर मीमासा है, वही दर्शन है। योग आचार है, तो साख्य विचार है। बौद्ध परम्परा में, दो पक्ष हैं— एक हीनयान और दूसरा महायान। महायान दर्शन बन गया, तो हीनयान धर्म वन गया। जैन परम्परा में भी मुख्यरूप से दो ही तत्त्व हैं—अहिसा और अनेकान्त, श्रिहिसा धर्म बन गया और अनेकान्त दर्शन बन गया। भारत में धर्म और दर्शन एक-दूसरे को छोड़कर नहीं रह सकते हैं। मानव जीवन की साधना की धरती पर दर्शन को धर्म होना ही पड़ेगा और धर्म को भी दर्शन बनना ही पड़ेगा। यहाँ विचार को आचार होना होता है, और धाचार को भी विचार होना होता है।

इसके विपरीत यूरोप बीर ग्रीस मे, धर्म और दर्शन, दोनो एक-दूसरे से बलग होकर जीवित रहने का प्रयत्न करते रहे हैं। और इस प्रयत्न मे, वे दोनो एक दूनरे से अलग ही नही हुए, विल्क एक-दूसरे के विरोध में भी खड़े हो गए । आवश्यकता है, आज फिर इन दोनो के सहयोग श्रौर समन्वय की । तभी धर्म और दश्न मानवी जीवन को सुन्दर वना सर्केंगे ।

भारतीय विचारक दर्शन और धर्म के सम्बन्ध मे क्या सोचते रहे हैं ? इस सम्बन्ध में लेखक में अपनी पुस्तक में बहुत उद्धरण दिए हैं, जिससे विषय स्पष्ट हो जाता है। परन्तु थोडा परिश्रम करके पाश्चात्य विचारको का भी मत यदि दे दिया होता, तो सोने में सुगन्ध हो जानी। शायद इधर लेखक का ध्यान गया ही नहीं।

पाश्चात्य लोग धर्म मे तीन तत्त्वो को स्वीकार करके चलते हैं—
Knowing, Feeling and Doing or Willing, बुद्धि, भावना और क्रिया
—तीनो के समवेत रूप को ही धर्म कहा गया है। बुद्धि का अर्थ है—ज्ञान,
भावना का श्रर्थ है—श्रद्धा और क्रिया का अर्थ है—जाचार। जैन परम्परा
के श्रनुसार भी श्रद्धान, ज्ञान और आचरण—तीनो धर्म ही हैं और ये तीनो
ही मोक्ष के साधन भी हैं।

होगल ने धमं की जो परिभाषा की है, उसमे एकमात्र ज्ञानात्मक पहलू पर जोर दिया गया है। शेष दो प्रशो की उसमे उपेक्षा की गई है। मैक्स-मूलर ने भी होगल का ही अनुसरण किया है। कान्ट ने धमं की जो परिभाषा दी है, उस मे उसने ज्ञानात्मक के साथ मे क्रियात्मक पहलू पर भी ध्यान दिया है, परन्तु भावनात्मक पहलू की उपेक्षा कर दी है। लेकिन मार्टिन्यू ने धमं की जो परिभाषा को है, उसमें विश्वास, विचार और आचार—तीनो का समावेश कर लिया गया है। ग्रत धमं की यह अपने आप मे पूर्ण परिभाषा है। एक प्रकार से इसमे धमं और दर्शन के साथ मे भक्ति को भी समेट लिया गया है। इसका अर्थ यह है, कि धमं के क्षेत्र मे भक्ति, ज्ञान और कर्म—तीनो का समन्वय है।

आज के नवयुग के चिन्तन में में एक नया प्रश्न खड़ा हो रहा है, कि धमंं और विज्ञान का क्या सम्बन्ध है ? घमं Religion और विज्ञान Science में क्या कुछ भेद है, और यदि है, तो वह क्या है ? इस विषय पर विस्तार के साथ में विचार करने का न समय है और न प्रसग हो। फिर भी दोनो का स्वरूप ज्ञान तो आवश्यक हो है। विज्ञान का उद्देश्य कायं-कारण सिद्धान्त के द्वारा वस्तुओं के बीच स्थिरता कायम करना है। परन्तु विज्ञान से जब पूछा जाता है कि कार्य-कारण की श्रृ खला—एक व्यवस्था का निर्माण किस प्रकार

करती है, तो विज्ञान मौन हो जाता है। विज्ञान का सम्बन्ध जीवन से कम है—प्रकृति से अधिक । वर्म का सम्बन्ध आन्तरिक जीवन से ही है। घर्म और विज्ञान मे मूल भेद यह है, कि घर्म का प्रचान उद्देश्य मुक्ति की साधना है, जबिक विज्ञान का प्रधान उद्देश्य केवल प्रकृति का अनुसन्धान है। विज्ञान में सत्य Truth तो है, पर शिव Good ness और सुन्दर Beauty नहीं है, जब कि घर्म मे तीनो है—सत्य भी, शिव भी और सुन्दर मी।

धर्म और दर्शन मे क्या भेद है ? इस सम्बन्ध मे, मैं प्रारम्भ मे हो लिख चुका हूँ। परन्तु पाइचात्य विद्वान् इस विषय मे क्या और कैसा सोचते हैं ?

पाश्चात्य विचारको की यह मान्यता है, कि घमं और दर्शन दोनो का विषय सम्पूर्ण विश्व है। दर्शन मनुष्य की अनुमूतियो की युक्तिपूर्ण व्याख्या करके सम्पूर्ण विश्व के आधारमूत सिद्धान्तो की खोज करता है। घमं भी आध्यात्मिक मूल्यो के द्वारा सम्पूर्ण विश्व की व्याख्या करने का प्रयास करता है। घमं और दर्शन में दूसरी समता यह है, कि दोनो मानवीय ज्ञान की योग्यता में विश्वास करते हैं। घमं और दर्शन—दोनो मानवीय ज्ञान की यथार्थता में पूर्ण विश्वास करके चलते हैं। घमं और दर्शन में मूल साम्य यह है, कि दोनो चरमतत्व में (आत्मा में) विश्वास करते हैं। दर्शन यदि वीदिक मूख को शान्त करता है, तो धमं आध्यात्मिक मूख को शान्त करता है। दर्शन सिद्धान्त की और जाता है, तो धमं व्यवहार की ओर जाता है। धमं का खाधार श्रद्धा है, तो दर्शन का आधार तक है।

काज के युग में एक प्रश्न कार पूछा जाता है— घमं बीर दर्शन का जनम कब से हुआ ? इस प्रश्न के मम्बन्ध में यहाँ पर मधिप में, इतना ही लिखना पर्याप्त होगा, कि मनुष्य के मन और मिस्तिष्क के माथ ही धमं और दर्शन का जन्म होता है। कभी हो, इतना मत्य है, कि दोनो एक-दूगरे को छोड़ कर कभी नहीं रह सकते ? धमं के अभाव में दशन यवूरा है, और दर्शन धून्य धमं भी अधूरा ही रहेगा। मानव जीवन को मुन्दर और मधुर बनाने के लिए दोनों की समान मान से आवश्यकता है।

प्रस्तुत पुस्तक 'घमं और दर्यन'' में मानव जीवन की मुख्य-हुत्य समस्याओं पर विस्तार के साथ में विचार किया गया है। भाषा सुन्दर है, भाव गम्भीर है और पैली प्राकर्षक है। प्रत्येक विषय की प्राचीन ग्रन्थों के उद्धरणों से परिपुट्ट किया गया है। विचारशील पाठकों के लिए यह ग्रन्थ वहुत ही उप-

योगी और प्रयोगी सिद्ध होगा । धर्म और दर्शन जैसे गम्भीर विषय को इतनी सुन्दर भाषा मे और इतनी सरल एव सरस शैली मे अभी तक नही रखा गया था । आम्यन्तर सुन्दरता के साथ में पुस्तक की बाह्य सुन्दरता भी प्रश्नसनीय है । मिण-काञ्चन का यह संयोग, अध्येताओं के लिए अत्यन्त उपादेय सिद्ध होगा।

धमं और दशंन के लेखक हैं—पण्डित रत्न, प्रखर प्रवक्ता, श्रद्धेय पुष्कर मुनिजी महाराज के अन्तेवासी शिष्य—श्री देवेन्द्र मुनिजी शास्त्री, साहित्यरत्न । गुरु से प्राप्त झान शिष्य में कितना उज्ज्वलतर हो गया है ? यह पुस्तक लिख कर मुनिजी ने जहां गुरू से प्राप्त झान को सफल किया है, वहां श्रपने अथक परिश्रम से उसे समाज की चेतना के समक्ष बहुत ही व्यवस्था और सजावट के साथ रखने में पूर्णंत. सफल हुए हैं। उनकी लेखनी के चमत्कार से सभी परिचित हैं। मुक्के आशा से भी बदकर विश्वास है, कि भविष्य में वे इससे भी अधिक शानवार कृति भारती के भण्डार में समर्पित करने में सफल रहेंगे।

कादावाड़ी जैन स्थानक वम्धई १२---३७

---विजयमुनि

धर्म और दर्शन का महत्वपूर्ण प्रकाशन प्रस्तुत करते हुए हमे अत्यन्त प्रसन्नता है।

इस पुस्तक मे श्री देवेन्द्र मुनि जी ने धर्म और दर्शन के सम्बन्ध मे बहु-प्रचलित श्रान्तियाँ, और अज्ञानमूलक धारणाओ के परिष्कार के साथ ही धर्म और दर्शन की मौलिक स्थापनाओ का, उसकी विविध प्रक्रियाओ का सदसमें जो शास्त्रीय विश्लेषण प्रस्तुत किया है, वह नई पीढी के नये विचार-शील युवको के लिए पठनीय एवं मननीय है।

श्री देवेन्द्र मुनि जी, शास्त्री स्थानकवासी समाज के उदीयमान साहित्य-कार है। सतत अध्ययन और नवलेखन उनकी रुचि Hoby है।

सन्मति ज्ञान पीठ अपनी विशुद्ध सास्कृतिक परम्परा के अनुरूप मौतिक और महत्वपूर्ण प्रकाशनों को प्रस्तुत करती रही है। इससे पूर्व-मुनि श्री की एक स्रोजपूर्ण कृति "ऋपभदेव एक परिशीलन" भी प्रकाशित हो चुकी है। आशा है उस पुस्तक की तरह प्रस्तुत पुस्तक का भी सर्वत्र उत्माह के साथ स्वागत किया जायेगा।

पर्युपण के अवसर पर पुस्तक सम्पन्न करने का हमारा सकत्व था। समय अत्यन्त कम था, किन्तु फिर भी कार्य यथासमय सम्पन्न हो सका, इसकी हमे अत्यन्त प्रसन्नता है।

पुस्तक के प्रूफ मशोघन मे ज्ञानपीठ के कार्यकर्ता श्री श्रीचन्दजी सुराना 'सरस' तया मुद्रण मे श्री विष्णु प्रेस के मालिक श्री रामनारायण जी मेडतवास का सहयोग सदा स्मरणीय रहेगा।

> मन्त्री सन्मति ज्ञान पीठ, ग्रागरा २

त्रनुक्रम

धर्म और दर्शन,	ą
0	
अध्यात्मवाद: एक अध्ययन	१७
o	
कर्मवाद . पर्यवेक्षण	३८
o	
स्याव्वाद	१०४
ø	
घमं का मूल: सम्यग् दशंन	३२१
o	
साधना का मूलाघार	१३६
٥	
श्रमण सस्कृति मे तप	१४४
o	
अहिंसा और सर्वोदय	१६६
0	
सेवा . एक विश्लेषण	१७६
o	
घर्मं का प्रवेशद्वार : दान	१९७
0	
महावीर के सिद्धान्त	२२०



धिम अंद दिश्व

धर्म ग्रीर दर्शन

मानवमस्तिष्क जिज्ञासाग्रो का महासागर है। उसमे विविध प्रकार के चिन्तन की ऊर्मियाँ उठनी हो रहती हैं। ग्रन्तर्जगत् ग्रौर विह गंगत् के विषय मे ग्रनेक विध प्रश्न उद्भूत होते रहते है। "मैं क्या हूँ ? कौन हूँ ? कहाँ से ग्राया हूँ ? मेरा पुनर्जन्म होगा या नही ? होगा तो कहाँ, किस रूप मे होगा ?"" ये कितपय प्रश्न उन प्रश्नो मे से हैं, जो ग्रपने ग्रन्तर्जगत् के विषय मे उत्पन्न होते हैं ग्रौर कभी-कभी मनुष्य को वेहद परेशान कर देते है।

इसी प्रकार वहिर्जगत् के सम्बन्य मे भी सैकडो जिज्ञासाएँ उत्पन्न होती रहती हैं। हमारे चारो श्रोर फैला हुश्रा यह विशाल विश्व, जिसका कही श्रोर छोर नजर नहीं भाता, क्या है? यह प्राणिस्ष्टि श्रीर जड स्ष्टि क्या है? विश्व की श्रादि है या नहीं? है तो कब इसकी रचना हुई? विश्व का श्रन्त होगा या यह शाश्वत है? श्रन्त होगा तो कब होगा?

--- श्राचाराग १-१

(ख) को इस की इस कर आगार

९ पुरित्यमाओ वा दिसाओ आगओ अहमिस, दाहिणाओ वा "पच्चित्यमाओ वा' उत्तराओ वा' 'उड्ढाओ वा अहोदिमाओ वा आगओ अहमिस ? एवमेगेसि णो णाय भवइ— अत्यि मे आया उववाइए, णित्य मे आया उववाइए ? के अहमिस ? के वा इओ चुओ इह पेच्चा भविस्सामि ?

इन प्रश्नो के समाधान के दो उपाय है—निष्ठा ग्रौर तर्क। निष्ठा से घर्म का जन्म होता है ग्रौर तर्क से दर्शन का। किन्तु धर्म ग्रौर दर्शन, दोनो विषय ग्रत्यन्त गम्भीर है ग्रौर उनमे व्यापक भाव निहित है। ग्रतएव उचित होगा कि उनके सम्बन्ध मे यहा सक्षेप मे विचार कर लिया जाए।

घर्म क्या है ?

'घर्म' एक बहुप्रचलित शब्द है। इस देश मे अधिक से अधिक प्रचलित और प्रयुक्त होने वाले शब्दों में 'घर्म' शब्द को गरणना की जा सकती है। पठित और अपठित सभी वर्गों के लोग दैनिक व्यवहार में सहस्रों वार इस शब्द का प्रयोग करते है। फिर भी निस्सकोच कहा जा सकता है कि घर्म के मर्म को पहचानने वाले बहुत कम लोग है। अधिकाश लोग जाति एव समाज में पुरातन काल से चली आती परम्पराओ, रूढियों या घारणाओं में धर्म की कल्पना कर लेते हैं और उन्हीं के पालन को घर्म का पालन मान लेते हैं। उन्हीं का पालन करके वे सन्तुष्ट हो जाते हैं और अन्तिम समय तक घों से में रहते हैं।

समाज मे एक वर्ग ऐसा है, जो धर्न के विषय मे प्रमाणभूत समभा जाता है। किन्तु दुर्भाग्य से उसमे भी श्रिष्ठकाश व्यक्ति ऐसे होते है जो धर्म की वास्तविकता से श्रनभिज्ञ होते है। श्रन्धे के नेतृत्व मे चलने वाले श्रन्धो की जो गति होती है, वही जनसाधारण की भी गति होती है।

धर्म का सम्बन्ध कई लोग लौकिक कर्तांच्यो या वर्तामान जीवन के साथ ही जोडते है, तो कई लोग सिर्फ ग्रात्मा के शाव्वत कल्याएं के साथ। किन्तु सूक्ष्म और गभीर विचार करने पर विदित होगा कि धर्म वास्तव में एकागी नहीं है। उसमें मनुष्य के लौकिक और ग्राच्यात्मिक सभी कर्त्तं को का समावेश होता है। मनुष्य को ग्रपनी ग्रात्मयुद्धि के लिए या ग्रपने शुद्ध स्वरूप की उपलब्धि के लिए जिन नियमो या विधि-निषेधों का श्रनुसरएं करना चाहिए, उनका समावेश तो धर्म में होता ही है, मगर उसके समस्त लौकिक कर्त्तं व्य भी धर्म के श्रन्त-गंत ही है। मनुष्य का ग्रन्य प्राणियों के प्रति क्या कर्त्तं व्य है ? ग्रगर वह ग्रामवासी है तो ग्राम के प्रति, नगर निवासी है तो नगर के प्रति श्रीर जिस राष्ट्र का नागरिक है, उस राष्ट्र के प्रति उसका किस प्रकार का सम्वन्ध होना चाहिए ? ग्रन्ततः समग्र विश्व के प्रति उसका क्या कर्त्त व्य है ? इन सब कर्ता का समावेश धर्म मे होता है । यही कारण है कि हमारे दीर्घ हिष्ट शास्त्रकारों ने जहाँ ग्रात्मधर्म का निरूपण किया है वही ग्रामधर्म, नगरधर्म श्रीर राष्ट्रधर्म ग्रादि का प्रतिपादन भी किया है शौर समग्र विश्व के कल्याण की कामना करने की भी प्रेरणा की है । अशौर यह तो सहज ही समभा जा सकता है कि विश्वकल्याण की कामना कोरी कामना ही नही है, वरन् उसके लिए यथाशक्ति प्रयास करना भी उसमे गिमत है। विश्व के हित की कामना की जाय, किन्तु तदनुकुल प्रयत्न न किया जाय तो वह कामना ग्रात्मवञ्चना से ग्रीधक शौर क्या होगी ?

तथ्य यह है कि लोककल्याण और आत्मकल्याण दो पृथक्-पृथक् कर्ताव्य नहीं हैं। ये दोनो सम्मिलित होकर ही धर्म का रूप ग्रहण करते है। सच्चा धर्मनिष्ठ पुरुप लोककल्याण को आत्मकल्याण से भिन्न और आत्मकल्याण को लोककल्याण से भिन्न नहीं मानता। वह लोककल्याण को आत्मकल्याण के रूप में ही देखता है और आत्मकल्याण का ही एक आवश्यक अग मानता है। अतएव परोपकार वस्तुत आत्मोपकार ही है। नन्दीसूत्र की टीका इस सम्बन्ध में अवलोकनीय है।

ऐसी स्थिति मे निश्चयनय के नाम पर या ग्रात्मा के नाम पर धर्म को ग्रत्यन्त सकीर्ण दायरे मे बन्द करने के जो प्रयास किए जा रहे है,

२ दसविधे धम्मे पण्णत्ते, त० गामधम्मे, नगरधम्मे, रहुधम्मे, पासडधम्मे, कुलधम्मे, गणधम्मे, मधधम्मे, सुयधम्मे, चरित्तधम्मे, अत्यिकायधम्मे ।

[—] स्थानाग १०-१ १ सर्वे भवन्तु मुखिन , सर्व सन्तु निरामया ।

सर्वे भद्राणि पश्यन्तु, मा कश्चित् दुःसभाग् भवेत् ॥ (ख) क्षेम नर्वप्रजाना प्रभवतु चलवान् धार्मिको भूमिपाल ।

काले काले च सम्यग् वर्षतु मघवा व्याघयो यान्तु नाशम् ॥
दुर्भिक्ष चीरमारी क्षणमपि जगता मास्म मूज्जीवलोके,
जैनेन्द्र धर्मचक्र प्रभवतु सतत सर्वसौस्यप्रदायि ॥

वे किसी भी प्रकार से उचित नहीं है। यहीं नहीं, किन्तु इन प्रयासों ने घर्म को खतरा उत्पन्न कर दिया है। जब समग्र विश्व वेग के साथ समाजवाद की ग्रोर ग्रग्रसर हो रहा है, तब घर्म को एकान्त वैयक्तिक रूप प्रदान करने का प्रयत्न देश ग्रौर काल से भी विपरीत है। वास्तविकता तो उसमें है ही नहीं। यह सत्य है कि लौकिक कर्ताव्य के नाम पर ग्रात्मा के शाश्वत कल्याण की उपेक्षा नहीं करनी चाहिए, किन्तु यह भी सत्य है कि ग्रात्मकल्याण के नाम पर लौकिक कर्ताव्यों को हिन्द से ग्रोमल नहीं कर देना चाहिए।

जिसने घमं के ममं को पहचान लिया है वह आत्मकल्याण और लोकन ल्याण का सुन्दर समन्वय करके चलता है और उनमें किसी भी प्रकार विरोध नहीं उत्पन्न होने देता। यहीं धमं की उदारता और व्यापकता है। जब तक धमं में यह उदारता और व्यापकता वनी रहेगी, वह किसी भी देश और काल में अनुपादेय नहीं समभा जा सकेगा। अगर हम चाहते हैं कि मनुष्य का प्रत्येक कदम और प्रत्येक उच्छ वास धमं से अनुपाणित हो, तो हमें धमं के उदार स्वरूप की रक्षा करनी हीं होगी। इस प्रकार धमं हमारे वैयक्तिक, सामाजिक, ऐहिक और पारलोंकिक कर्ताव्यों का नियामक और सचालक है। धमं से हमारा जीवन सगीतमय वनता है और साथ ही शिवमय भी। मनुष्य ने अनेक कलाओं का आविष्कार किया है, किन्तु धमं कला उन सब में उत्तम है, जो जीवन को स्थायी सत्य, शिव और सौन्दर्य से आपूरित कर देती है।

ग्राचार्य हरिभद्र ने धर्म की प्रशस्ति करते हुए लिखा है—"धर्म से उत्तम कुल मे जन्म लेने की प्राप्ति होती है, धर्म से ही दिव्य रूप की, धन समृद्धि की ग्रार मुविस्तृत कीत्ति की प्राप्ति होती है। धर्म श्रनुपम मंगल है, समस्त दु खो की श्रनुपम ग्रीपथ है, धर्म विपुल वल है, धर्म ही प्राणियों के लिए त्राण ग्रीर शरण है।

श्रिषिक क्या कहा जाय, समस्त जीवलोक मे इन्द्रियो श्रीर

सब्बाकसाधम्मकता जिऐइ।

धर्म और दर्शन

मन को जो भी अभिराम प्रतीत होता है, वह सब धर्म का ही फल है '।'

इस कथन से भी यह स्पष्ट हो जाता है कि धर्म का सम्बन्ध न केवल ग्राध्यात्मिक श्रेयस् से है, ग्रिपतु हमारे वर्त्तमान जीवन के साथ भी है।

घर्मव्याख्या

६

৩

3

घर्म शब्द का व्याकरण शास्त्र के अनुसार अर्थ है—घारण करना। जो घारण करता है वह धर्म है। 'धृत्र' घातु मे 'मत्' या 'म' प्रत्यय जोडने पर 'धर्म' शब्द निष्पन्न होता है। जो दुर्गतिपात से प्रारिणयों को बचाता है, वह धर्म है । करणाद के कथनानुसार जिससे अभ्युदय

```
को बचाता है, वह धर्म है । करणाद के कथनानुसार जिससे ग्रभ्युदय

५ धम्मेण कुलप्पसूई, धम्मेण य दिन्बरूवसपत्ती ।
धम्मेण धणसिगद्धी, धम्मेण सुवित्यदा कित्ती ॥
धम्मो मगलमउल, बोसहमउल च सन्बदुक्खाए।
```

धम्मो बलमिव विजल, धम्मो तारा व सररा च ॥ कि जिपयेण बहुणा, ज ज दीसइ सन्वत्य जियलोए ।

इन्दिय-मणाभिराम, त त वम्मफल सब्व।

(ख) धारणाद् धर्म उच्यते ।

— समराइच्चकहा
धारणाद् धर्ममित्याहु ।
— मनु

—महाभारत, कर्ण पर्व धृब ् घारणे, अस्य घातोर्मत् प्रत्ययान्तस्येद रूपम् घर्म इति । —दशवै० जिन० चूर्णि पृ० १४

प्रज्धाररो, इत्यस्य घातोर्मप्रत्ययान्तस्येद रूपम् धर्म इति । —दशर्वै० हारि० टोका, पत्र २०

यस्माज्जीव नरकतिर्यंग्योनिकुमानुषदेवत्वेषु प्रपतन्त धारयतीति धर्मं, जनतञ्च—
दुर्गतिप्रमृतान् जीवान्, यस्माद् धारयते ततः।

घते चैतान् शुभस्याने तस्माद् धर्मे इति स्थितः ॥
— दशबै॰ जिन० चूर्णि० ए० १५

अर्थात् स्वर्ग की और निश्रयस् अर्थात् मोक्ष की प्राप्ति होती है, वह धर्म है "।

'धर्म' शब्द की उल्लिखित ब्युत्पत्तियाँ शब्द ग्रौर ग्रथं की दृष्टि से मिलती-जुलती है। किन्तु ग्राघ्यात्मिक परम्परा के मूर्धन्य सन्त ग्राचार्य कुन्दकुन्द ने धर्म की जो परिभापा की है, उसमे जैन दृष्टि की विशिष्टता स्पष्ट प्रतिभासित होती है। उन्होंने वस्तु के स्वभाव को धर्म कहा है'। वस्तु का स्वभाव धर्म किस प्रकार है, इसका स्पष्टी-करण घ्यानयोगी ग्राचार्य रामसेन ने किया है, जो इस प्रकार है—समस्त विश्व पर्यायो को दृष्टि से क्षण-क्षण मे विनष्ट हो रहा है। सचेतन हो या ग्रचेतन, सभी पदार्थ प्रतिक्षण नाश को प्राप्त हो रहे हैं। निरन्तर प्रवर्तानान इस विनाशलीला मे भी वस्तु का मूल स्वभाव वस्तु को धारण किये रखता है, कायम रखता है। प्रत्येक वस्तु ग्रपने स्वभाव से धृत है, ग्रवस्थित है, ग्रतएव वस्तु का स्वभाव धर्म है। उदाहरणार्थ—जोव पर्याय की दृष्टि से विनाशशील होने पर भी ग्रपने चैतन्यस्वभाव से सदा धृत ग्रर्थात् ध्रुव रहता है, इस कारण चैतन्य जीव का धर्म है। प्रतिक्षण विनष्ट होते हुए पुद्गल को उसका मूर्त्तिकत्व स्वभाव धारण किए रहता है, ग्रर्थात् ग्रस्तित्व मे रखता है, ग्रतएव मूर्तिकता पुद्गल का धर्म हैं।

त्राचार शास्त्र की दृष्टि से श्रहिसा, सयम श्रौर तप धर्म है 1 धर्म उत्कृष्ट मगल है।

इन सभी व्याख्याग्रो का समन्वय करते हुए कार्त्तिकेयानुप्रेक्षा मं कहा है-वस्तु का स्वभाव धर्म है, क्षमा ग्रादि दश प्रकार का भाव

१०. यतोऽम्युदयनि श्रेयस्सिद्धिः स धर्मः ।

⁻ वैद्योपिक दर्शन

११. धत्युसहावो धम्मो ।

१२. ज्ञून्यीभवदिदं विश्वं स्वरूपेण पृत यतः। तस्माद्वस्तुस्वरूपं हि, प्राहुधंमें महपंगः॥

[—]तत्त्वानुदाासन, ५३

१२. धम्मो मगलमुनिकट्टं, अहिमा मजमो तयो ।

⁻⁻ ददार्वै० घ० १ गा० १

धर्म है, सम्यग्दर्शन-ज्ञान-चारित्र रूप रत्नत्रय धर्म है ग्रीर जीवो का रक्षण करना धर्म है १४।

ग्राचार्य समन्तभद्र के कथनानुसार धर्म वह है, जो प्राणियों को सासारिक दुखों से बचाता है ग्रौर उत्तम सुख मे धारण करता है "।

धर्म की इन अनेक व्याख्याओं के उल्लेख का प्रयोजन यह है कि पाठक धर्म के व्यापक स्वरूप को हृदयङ्गम कर सकें। उल्लिखित व्याख्याएँ स्पष्ट प्रकट करती हैं कि जीवन को उच्च पवित्र श्रीर दिव्य बनाने वाले जो भी विधिविधान या कियाकलाप हैं, वे सभी धर्म के अन्तर्गत है।

सक्षेप मे, दशवैकालिक सूत्र मे प्रदिश्ति वर्म के स्वरूप के प्रकाश में कहा जा सकता है कि जो उत्कृष्ट मगल है वहां वर्म है। मगल शब्द का अर्थ है—पाप या बुराइयों का नाश और सुख या कल्याएं की प्राप्ति। तात्पर्य यह हुआ कि जो आचारप्रणालिका हमारे जीवन को पाप की कालिमा से बचाती है, जीवनगत बुराइयों को दूर करती है और जिससे कल्याण का पथ प्रशस्त होना है, वहीं धर्म है। इस व्यापक परिभाषा से जैनागमप्रतिपादित धर्म सार्वभौम धर्म का दर्ज प्राप्त कर लेता है। जिससे आत्मा का मगल हो वह आत्म-धर्म है, जिससे राष्ट्र का मगल हो वह राष्ट्रधर्म है और जिस आचारप्रणाली से विश्व का मज़ल हो, वह विश्वधर्म है। इसी प्रकार यह परिभाषा सभी समाजो, वर्गो और वर्गो पर लागू होती है।

'चोदनालक्षरणो घर्म' ग्रर्थात् वेद से मिलने वाली प्रेररणा घर्मं है, यह परिभाषा जैसे एक ग्रन्थिवशेष पर ग्राधारित होने के काररण संकीर्ण है, उस प्रकार जैनपरिभाषा मे लेशमात्र भी सकीर्एता नहीं है।

१४. धम्मो वत्युसहाबो, खमादिमावो य दसविहो धम्मो । रयणसय च धम्मो, जीवारा रक्खरा धम्मो ।।

[—]कात्तिकेयानुप्रेक्षा, ४७८

१५. मंसारदु खत सत्त्वाम्, यो घरत्युत्तमे सुखे ।

⁻⁻⁻रत्नकरण्डक श्रावकाचार

भारत और धर्म

भारतवर्ष धर्मप्रधान देश के नाम से विख्यात है। भारत की यह रूपाति श्राघुनिक भारतीय जीवन के कारण नही, वरन् इस क रण है कि इतिहासातीत काल से भारत की प्रजा का जीवन धर्म से अनु-प्रािंगत रहा है। जब से मानव समाज का निर्माण हुम्रा, सभ्यता श्रीर संस्कृति का नवीन्मेष हुशा, तभी से प्रजा के एक विशिष्ट वर्ग ने धर्मासम्बन्धी चिन्तन श्रीर उसके प्रचार-प्रसार के लिए श्रपना जीवन समर्पित किया श्रीर उस वर्ग की परम्परा श्राज भी ग्रक्षण्ए रूप से चली ग्रा रही है। उस वर्ग को भारतीय प्रजा ने ग्रपनी श्रद्धा-भक्ति ग्रिपित की ग्रीर ग्रापना उद्धारक माना है। भारत कभी ऐश्वर्य या वैभव का उपासक नहीं रहा, उसने सदा धर्म की ग्राराधना की है। चक्रवर्ती सम्राट् भी धर्मप्राण सन्तो के चरणो मे विनम्रभाव से नतमस्तक होते आए है। धर्म की रक्षा मे ही हमारी रक्षा है, भ यह भारत के मनीपियो का उद्घोप रहा है। भारतीय साहित्य मे धर्म की रक्षा के लिए प्राणों का विलदान करने वाले वीर पुरुषों और नारियों के सहस्रो उदाहरए। विद्यमान है, जो ग्राज भी प्रेरए। के स्रोत हैं। इस प्रकार भारत को धर्म प्रधान देश कहने मे तनिक भी ग्रत्युक्ति नही है। भले ग्राज ग्राचरण मे धर्म की न्यूनता दृष्टिगोचर होती हो परन्तु भारतीय जनमानस धर्म के प्रति श्रांज भी सर्वाधिक ग्रास्थावान है।

घर्मसम्बन्धी भ्रम

विज्ञानप्रदत्त सुविधाओं के कारण ग्राग समग्र विश्व जैसे एकाकार हो गया है। प्रत्येक देश का दूमरे समस्त देशों के साथ निकटतम सम्पर्क स्थापित हो गया है। ऐसी स्थिति में वाद्यनीय तो यह था कि भारतीय धर्म एवा सस्कृति का सदेश समग्र विश्व में फैलता, किन्तु ऐना हो नहीं रहा है। जो देश वैज्ञानिक हिन्द से उन्नत ग्रीर इसी कारण सवल हैं। उनकी विवारधारा भी भारतीयों को प्रभावित कर रही है। उसके फलस्वह्म धर्म के सम्बन्ध में श्रमेक प्रकार के भ्रमों की सिन्दि

१६. धमाँ रक्षति रक्षित ।

हुई है। कुछ लोग ऐसा मानते हैं कि धर्म जीवन को रूखा बनाता है। कइयो की धारणा है कि आत्महित को प्रधानता देकर धर्म मनुष्य को स्वार्थपरायण बना देता है। किसी किसी का आक्षेप है कि धर्म त्याग, सन्यास या निवृत्ति का विधान करके और उस पर अत्यधिक वल देकर मनुष्य को जीवनसधर्ष से दूर भागने की प्रेरणा करता है, तो कई लोग धर्म को कलह का मूल कहते हैं।

ये सभी भ्रम धर्म के वास्तिवक स्वरूप के नहीं, श्रिपतु श्रज्ञान के फल है। धर्म की जो प्रमाणोपेत व्याख्या हमने प्रस्तुत की हैं, उसी से इन सब भ्रमों का निवारण हो जाता है। धर्म से जीवन नीरस नहीं, मर्यादित बनता है। सरसता का श्रर्थ यदि मर्यादाहीन उछुंखल विहार समभा जाय तो वात दूसरी हैं, श्रन्यथा धर्म का ऐसा कोई भी विधान नहीं है जो जीवन में नीरसता उत्पन्न करता हो। व्यक्ति को स्वार्थ परायण बना देने का श्राक्षेप तो एकदम ही निराधार है, वयोकि धर्म प्राणामात्र को श्रात्मवत् समभने की प्रेरणा करता है और परोपकार को श्रात्मोपकार ही मानने की शिक्षा देता है। जैनशास्त्र का विधान है कि मुमुक्षु को स्व-पर के प्रति समभावी होना चाहिए और अपनी विशिष्ट श्रन्त शुद्धि के लिए विशेष रूप से परोपकार करने का यत्न करना चाहिए। भें

जो त्यागवृत्ति अगीकार करता है, प्रव्रज्या ग्रह्म करता है, या सन्यास धारण करता है, क्या वह जीवनसघर्ष से दूर भागता है नहीं, गृहस्थी की सुख-सुविधाओं का परित्याग करके जो व्यक्ति त्याग के पथ को अगीकार करता है, वह बड़ी से वड़ी कठिनाइयों को, कप्टों को और अभावों को समभाव से सहन करता है। वह उन सबसे जूभने के लिए कृतसकल्प होता है। महावीर और बुद्ध दोनो राज-कुमार थे। ससार के उत्तम से उत्तम सुखसाधन उन्हें अनायास उपल

१७. नि श्रेयसपदमिवरोढुकामेन तदवाप्तये स्वपरसममानसीमूय स्वपरोपकाराय यितत्थ्यम् । सत्रापि महत्यामागयविद्युद्धौ परोपकृतिः कत्तुं शक्यते, इत्याशयविशुद्धिप्रकर्पसम्पादनाय विशेषतः परोपकारे यत्न श्रास्थेय ।

[—] मन्दीसूत्र टीका, मलयगिरि

थे। राजमहलो मे उन्हे किसी प्रकार का कष्ट नही था, दुख नहीं था। फिर किस लिए उन्होंने राजकीय वैभव को तृएा की तरह त्यागकर तपश्चर्या का पथ अगीकार किया है खासतीर से भगवान् महावीर का जीवन तो निराला ही है। वे आए हुए संकटों को ही अविचल भाव से सहन नहीं करते थे, किन्तु सकटों को ग्रामन्त्रित भी करते थे और उनको पराजित करने मे आत्मिक वीर्य का सदुपयोग करते थे।

'धर्म कलह का कारण है'—इस कथन मे भी कोई सचाई नहीं है। धर्म कलह को पाप श्रीर श्रात्मपतन मानता है। वह विश्वमेत्री पर वल देता है। अनेकान्त दर्शन ने समस्त दर्शनों के मतभेदों का निवारण करने का मार्ग सुभाया है। दक्षिण भारत मे शैवो द्वारा जैनों के प्रति किए गए प्राणहारी श्रत्याचार, ईसाइयों में रोमन कैथोलिकों श्रीर प्रोटेस्टेटों के दीच हुए सघर्प श्रीर भारत के हिन्दू-मुस्लिम दंगे श्रादि में क्या वास्तव में धर्म का हाथ है र ससार का कोई भी धर्म, ग्रन्य धर्मा बलिम्बयों का गला काटने का उपदेश नहीं देता। यह करतूतें तो उन ग्रधार्मिक लोगों की है जो ग्रपनी स्वार्थसिद्धि के लिए धर्म के पवित्र नाम का दुरुपयोग करते है। धर्म के वास्तविक स्वरूप को न समभना भी डमका (कारण हो सकता है। धर्मसम्बन्धी ग्रज्ञान धर्मोन्माद को जन्म देता है श्रीर लोग धर्म श्रीर धर्मोन्माद में भेद न करके धर्म पर लाञ्छन लगाते हैं। वस्तुत धर्म का उससे कोई सरोकार नहीं होता।

धर्म और पन्थ

ऐसे लोगों की सख्या भी कम नहीं है, जो विविध पत्थों को ही धर्म मानते हैं। किन्तु धर्म श्रीर पत्थ में बहुत अन्तर है। धर्म एक है, पत्थों की गए। ता करना भी सम्भव नहीं है। धर्म शाब्वत है, पत्थ सामियक होते है। धर्म को यदि सरोवर मान लिया जाय तो पत्थ उसमें उठने वाली एक लहर है। युग की समाप्ति के साथ पत्थ समाप्त हो जाते हैं, जब कि धर्म तिकाल-अवाधित है। धर्म के अभाव में सृष्टि के अस्तित्व की कल्पना ही नहीं की जा सकती।

भारतीय साहित्य मे धर्म की विस्तृत श्रीर सूक्ष्मतम विवेचना की

गई है। विभिन्न वर्गों के लिए घर्म की विविध श्रे शिया प्रदर्शित की गई है, पर विस्तार भय से यहाँ उनका उल्लेख नहीं किया जा सकता।

घर्म और दर्शन

घर्म और दर्शन का परस्पर घनिष्ठ सम्बन्ध है। यह कहना भी अत्युक्ति न होगा कि धर्म और दर्शन एक सिक्के के दो बाजू है। मानव जीवन के साथ जैसे धर्म का सम्बन्ध है वैसे ही दर्शन का भी। धर्म आचारपक्ष है, दर्शन विचारपक्ष है।

दर्शन क्या है ?

दर्शन का सामान्य ग्रर्थ हिष्ट है े । प्रस्तुत हिष्ट को ग्रंगरेजी भागा मे विजन (Vision) कहते है । साधारणत प्रत्येक व्यक्ति, जिसे नेत्र प्राप्त है, देखता ही है, मगर यहाँ पर वह साधारण हिष्ट विवक्षित नहीं है । दर्शन का सही ग्रर्थ दिव्य हिष्ट है, जिसके द्वारा तत्त्व का साक्षात्कार होता है ।

दर्शन मानव-मस्तिष्क की वौद्धिक उपज कहा जाता है। इस कथन में श्राशिक सत्य है, किन्तु पूर्ण सत्य नहीं। जगत् में श्रनेक दर्शन ऐसे भी है जो मानव-मस्तिष्क के चिन्तन-ज्यायाम से उद्भूत है, किन्तु ग्रत्पज्ञ का मस्तिष्क, चाहे जितना भी उर्वर क्यों न हो, तत्त्व के सम्पूर्ण स्वरूप का स्पर्श नहीं कर सकता। मस्तिष्क की दौड की एक सीमा है। उसमें सीमित सत्य ही समा सकता है, किन्तु जब मनुष्य ग्रति विश्वास का शिकार होता है ग्रीर ग्रपनी ग्रक्षमता को स्वीकार न करके ग्रपने ग्रापको सर्वसमर्थ समभ वैठता है तो वह ग्रपने हारा दृष्ट, ग्रपूर्ण सत्य को पूर्ण समभ लेता है। उसे यह मालूम नहीं होता कि मैंने जो कुछ देखा, जाना या समभा है। उससे ग्रापे भी बहुत कुछ है। वह उन ग्रन्धों की टोली का ही एक सदस्य वन जाता है जो हाथी के एक-एक ग्रग को ही परिपूर्ण हाथी समभक्त कर ग्रापस में भगडने लगते है।

-सर्वटर्शन सगर रीका

१८. हरयने ऽनेनेति दर्शनम् ।

सत्य एक है, किन्तु उसका निरूपण करने वाले दर्शन ग्रनेक हैं ग्रीर उनका निरूपण परस्पर विरोधी है। ग्रात्मिभन्न पदार्थों की वात छोडिए ग्रीर ग्रात्मा को ही लीजिए। उसके विषय मे जितने मुँह उतनी वातें हैं। एक दर्शन का निरूपण दूसरे दर्शन से मेल नहीं खाता। एक दर्शन ग्रात्मा के ग्रस्तित्व का एकान्त निषेध करता है ग्रीर दूसरा एकान्त विधान करता है। ग्रात्मासम्बन्धी ये दोनों हिण्टियां क्या सत्य है? सत्य कोई बहुरूपिया नहीं है, जो एक को ग्रपना एक रूप ग्रीर दूसरे को दूसरा रूप प्रदिश्ति करे। इसके ग्रितिरक्त बहुरूपिया का भी ग्रसली रूप तो एक ही होता है। उसके ग्रनेक रूप ग्रवास्तविक है। तात्पर्य यह है कि मानवमस्तिष्क से उपजने वाले दर्शनों मे पूर्णता सम्भव नहीं है।

पूर्ण सत्य की उपलिब्ध करने वाला दर्शन वही हो सकता है, जो दिव्यद्दष्टि से उद्भूत होता है। दिव्यद्दष्टि का अर्थ है— अतीन्द्रिय ज्ञान। तीव्र तपश्चर्या और गम्भीरतम आत्मानुभूति जव चरम सीमा को प्राप्त होती है, तव साधनानिरत पुरुप की आत्मा समस्त आवरणों को छिन्न-भिन्न करके अनन्त ज्ञान की लोकोत्तर ज्योति से जगमगाने लगती है। वह ज्योति इतनी निर्मल होती है कि उसमे प्रत्येक वस्तु अपने वास्तविक स्वरूप मे प्रतिभासित होती है। वह ज्योति इतनी पूर्ण होती है कि जगत् की सूक्ष्म से सूक्ष्म वस्तु भी उनसे अप्रकाशित नही रहनी। वह ज्योति ऐसी अप्रतिहत होती है कि देश और काल की दीवारे उसकी गित को नही रोक सकती। वह ज्योति इतनी प्रखर होती है कि उसे प्राप्त करने वाला सर्वज्ञ सर्वदर्शी वन जाता है।

दिव्यदृष्टि से उद्भूत दर्शन ही वास्तविक दर्शन है। वहीं वस्तुस्वरूप की यथार्थता का निदर्शक होता है। वह नर्क श्रोर युक्ति का संवल लेकर वस्तु के प्रत्येक पहलु पर चिन्तन करता है।

उद्देश्य

जैसा कि प्रारम्भ में कहा जा चुका है, भारत में वर्म ग्रीर दर्शन का घनिष्ठ सम्बन्ध है ग्रीर वे एक दूसरे के पूरक है। दोनों का उद्देश्य एक ही है--श्रपवर्ग, निश्रोयस्, विदेह दशा, निर्वाण, श्रात्यन्तिक दुखनिवृत्ति या ब्रह्म की प्राप्ति ।

मैत्रेयी याज्ञवल्क्य से कहती है—जिससे मैं ग्रमृत नही बनती, उसे लेकर क्या करूँ ? जो ग्रमृतत्त्व का साधन हो, वही मुभे बताग्रो। १९

इषुकार नरेश से रानी कमलावती कहती है—राजन धर्म के स्रितिरक्त कोई भी वस्तु त्रागप्रदाता नहीं है। २°

इस प्रकार मैत्रेयी अपने पित से मोक्ष के साधनभूत दर्शन की माँग करती है और महारानी कमलावती अपने पित को मोक्ष के साधनभूत धर्म को ही त्राराप्रद बतलाती है। इन सम्वादो से स्पष्ट हो जाता है कि धर्म और दर्शन दोनो का स्वर एक है।

पाश्चात्य विद्वान् धर्म श्रोर दर्शन को पृथक्-पृथक् मानते हैं। उन्होंने दर्शन के लिए फिलासफी (Philosophy) शब्द का प्रयोग किया है, जिसका श्रर्थ है—बुद्धि का प्रेम (Love of wisdom)। दर्शन केवल बुद्धि का चमत्कार है। इस प्रकार पाश्चात्य विचार के अनुसार दार्शनिक वह है जो जीव, जगत्, परमात्मा श्रोर परलोक का निरपेक्ष विद्यानुरागी हो। वहाँ दर्शन केवल दर्शन के लिए हैं श्रर्थात् कोरा बुद्धिवलास है।

किन्तु भारतीय दर्शन का लक्ष्य बहुत ऊँचा है। उसका केन्द्रविन्दु ग्रात्मा है, ग्रर्थात् ग्रपने ग्रापको सही रूप मे पहचानना है। साथ ही वह विश्व के समस्त पदार्थों की वास्तविकता को हमारे समक्ष प्रस्तुत करता है। यहाँ दर्शन केवल कल्पनाकुशल कोविदो के मनो-विनोद का साधन नही, मगर तत्त्व को जानकर हितप्रवृत्ति का

१६ येनाह नामृता स्या, िक तेन कुर्याम् ? यदेव भवान् वेद तदेव मे ब्रूहि।

[—]बृहदारण्यकोपनिषद्

२०. एगो हु धम्मो नरदेव[।] तारा, न विज्जए अन्नमिहेह किंचि।

साधन है। ग्रात्मोत्कर्ष के लिए व्यर्थ के काल्पनिक ग्रादर्शों के गगन मे उड़ान भरने की ग्रपेक्षा उन ग्रादर्शों को जीवन मे उतारना ग्रधिक उत्तम है।

श्रात्मोत्थान मे धर्म श्राचार के रूप मे साधन है तो दर्शन विचार के रूप मे। श्राचार श्रौर विचार के समन्वय से ही श्रभीष्ट की सिद्धि होती है। यही कारण है कि वैदिक दर्शन ने ज्ञानयोग श्रौर कर्मयोग के रूप मे^{२१}, वौद्ध दर्शन ने विद्या श्रौर चारित्र के रूप मे^{२२} तथा जैनदर्शन ने सम्यग् दर्शन, सम्यग् ज्ञान श्रौर सम्यक् चारित्र के रूप^{२3} मे श्राचार श्रौर विचार का समन्वय किया है।

ग्राचारहीन विचार निष्फल है श्रौर विचारहीन श्राचार ग्रन्थकार में ठोकरे खाने के समान केवल ग्रायासजनक ही होता है। दर्जन जीवन का प्रकाश है तो धर्म गित है। दर्जन जीवन की शक्ति है श्रौर धर्म जीवन की ग्रिभिंग्यक्ति है। दर्जन से विचार की शुद्धि होती है ग्रौर धर्म से ग्राचार की विशुद्धि होती है।

संस्कृत साहित्य मे अन्ध-पगुन्याय प्रसिद्ध है। प्रन्धा चल सकता है, देख नहीं सकता। उसे उन्मार्ग और सन्मार्ग का विवेक नहीं होता। ग्रतएव वह उन्मार्ग या विपरीत मार्ग पर चल कर अपने लक्ष्य से और अधिक दूर हो सकता है। पगु देख सकता है, पर चल नहीं सकता। उसका देखना किसी काम नहीं ग्राता। अतएव दोनों में समन्वय श्रावश्यक है। इसी प्रकार यह ग्रनिवार्य है कि ग्रपने लक्ष्य की प्राप्ति के लिए मनुष्य ग्राचार और विचार का समन्वय करे ग्रीर शुद्ध विचार की रोशनी में चले। यही धर्म श्रीर दर्शन का समन्वय है।

सुत्रकृत

२१. देखिए भगवदगीता ।

२२. ग्रगुत्तरनिकाय, ११-११

२३. आहमु विज्जा चरण पमोक्ख।

⁽ख) स्थानाग, २-६३

⁽ग) तत्त्वार्थसूत्र, १-१

⁽घ) आवश्यकिनयुंक्ति गा० ६४ और ६६



दो

ऋध्यात्मवाद : एक ऋध्ययन

भारतवर्ष सदैव अध्यात्म-विद्या की लीलाभूमि रहा है। प्रतापपूर्ण प्रतिभासम्पन्न विज्ञों ने अध्यात्म क्षेत्र में जिस चिरन्तन सत्य का साक्षात्कार किया, उसकी प्रभास्वर रिश्ममाला से विश्व का प्रत्येक भूभाग आलोकित है। भारतीय इतिहास व साहित्य प्रस्तुत कथन का ज्वलन्त प्रमारा है कि आध्यात्मिक गवेपणा, अन्वेषणा और उसका सम्यक् आचरण ही भारत के सत्य-शोधी साधकों के जीवन का एकमात्र अभिलिषत लक्ष्य रहा है। आध्यात्मिक उत्कान्ति के द्वारा ही भारत ने विश्व का नेतृत्व किया और विश्वगुरु के महत्त्वपूर्ण पद से अपने को समलकृत किया।

भारतीय सस्कृति की समुज्ज्वल विचारधाराएँ विवध रूपो व रगो मे व्यक्त हुई हैं, जिनकी गएाना करना श्रसम्भव न सही, कठिन श्रवश्य है। तथापि यह निर्विवाद है कि जैन, बौद्ध श्रोर वैदिक ये तीनो धाराएँ ही उनमे प्रमुख हैं। इन त्रिविध धाराश्रो मे ही प्राय श्रन्य सभी धाराएँ श्रन्तिहत हो जाती हैं। उनमे श्रध्यात्म विद्या की गरिमा का जो मधुर गान गाया गया है वह भौतिक-भक्ति के युग मे पले-पुसे इन्सान को भी विस्मय से विमुग्ध कर देता है। विमुग्ध ही नही, जो मानव भौतिकता की चकाचींध मे प्रतिपल, प्रतिक्षण बहिर्द्र प्टा वनते जा रहे हैं, जिन्हे श्रन्तद्र्यन का श्रवकाश नही है, श्रात्ममार्जन की चिन्ता नही है, श्रन्तर्तम की परिशुद्धि श्रौर परिष्कृति का उद्देश जिनके सामने नही है केवल वहिर्दर्शन ही जिनके जीवन का परम श्रौर चरम घ्येय है, उन्हे भी प्रस्तुत सगीत एक बार तो श्रात्मदर्शन की पवित्र प्रेरणा प्रदान करता ही है। मैं कीन हूँ, ? कहाँ से आया हूँ, ? यहाँ से कहाँ जाऊँ गा ? क्या मेरा पुनर्जन्म होगा ? मेरा स्वरूप क्या है ? क्या मैं देह हूँ ? इन्द्रिय हूँ ? मन हूँ ? या इन सबसे भिन्न कुछ हूँ ? इन सभी प्रश्नो का सही समाधान भारत के मनीषी सूर्वन्य-मुनियो ने प्रदान किये है। भाषा, परिभाषा, प्रतिपादनपद्धित और परिष्कार मे अन्तर होने पर भी सूक्ष्म व समन्वय दृष्टि से अवलोकन करने पर सूर्य के प्रकाश की भांति यह स्पष्ट ज्ञात होता है कि वे सभी एक ही राह के राही है। जैन दृष्टि:

भारतीय सस्कृति मे जैन सस्कृति का स्वतन्त्र स्थान है, स्वतन्त्र विचारधारा है, ग्रौर स्वतन्त्र निरूपण पद्धति है। जैन दर्शन को जिन-दर्शन या ग्रात्म-दर्शन भी कह सकते है। जैनदर्शन मे ग्रात्मा के लक्षण ग्रौर स्वरूप के सम्बन्ध मे ग्रत्यन्त सूक्ष्म गम्भीर ग्रौर व्यापक विचार किया गया है। जैन-दर्शन के ग्रनुसार ग्रात्मा चैतन्य स्वरूप है, षट् द्रव्यो मे स्वतन्त्र द्रव्य है। विचारतकाय में प्रथम पदार्थ है। स्पत्त तत्त्व मे प्रथम तत्त्व है। पंचास्तिकाय मे चतुर्थ ग्रस्ति काय है। व

१. आचाराग, प्रथम अध्ययन।

२. जीवे रा भते । जीवे, जीवे जीवे ? गोयमा । जीवे ताव नियमा जीवे, जीवे वि नियमा जीवे ।

[—]भगवती ६।१०

धम्मो अधम्मो आगासो, कालो पुग्गल जतवो ।
 एस लोगोत्ति पन्नत्तो, जिऐोहि वरदिसिंहि ।।

⁻⁻⁻⁻ उत्तराघ्ययन २८

अ. नव सञ्भावपयस्या प० त० जीवा अजीवा पुण्एा पावो आसवो सवरो णिज्जरा वधो मोक्खो।

⁻⁻⁻ठाणाङ्ग शन्६७

प्र. जीवाजीवास्रववन्यसवरिनर्जरामोक्षास्तत्त्वम् ।

⁻⁻⁻तत्त्वार्यं० १।४

६. पच अत्थिकाया प० त० घम्मत्थिकाए, अघम्मत्यिकाए। आगासत्थिकाए, जीवत्थिकाए, पोग्गलत्थिकाए।

⁻⁻⁻ठाणाङ्ग ४।२।४३०

⁽ख) भगवती २।१०। पृ० ५२३

उपयोग ही उसका मुख्य लक्षण है। उपयोग शब्द ज्ञान और दर्शन का संग्राहक है। चेतना के बोधरूप व्यापार को उपयोग कहते है। वह दो प्रकार का है—(१) साकार उपयोग (२) भ्रौर भ्रनाकार उपयोग। साकार उपयोग ज्ञान है भ्रौर भ्रनाकार उपयोग दर्शन है। जो उपयोग पदार्थों के विशेष धर्म का (जाति, गुण, क्रिया भ्रादि का) बोध कराता है वह साकार उपयोग है भौर जो सामान्य सत्ता का बोध कराता है वह अनाकार उपयोग है। यो भ्रात्मा में भ्रनन्त गुण पर्याय हैं किन्तु उन सभी मे उपयोग ही प्रमुख भ्रौर भ्रसाधारण है। वह स्व-पर प्रकाशक होने से भ्रपना तथा दूसरे द्रव्य, गुण, पर्यायो का ज्ञान करा सकता है। सुख-दु ख का भ्रनुभव करना, भ्रस्ति-नास्ति को जानना, यह सव उपयोग का ही कार्य है। उपयोग जड़ पदार्थों मे नहीं होता क्यों कि उनमें चेतना शक्ति का भ्रभाव है।

श्रात्मा को ज्ञानस्वरूप कहा है। इसका श्रर्थ यह नहीं कि वह ज्ञान के श्रतिरिक्त श्रन्य कुछ नहीं है, इसमें दर्शन भी है, श्रानन्द भी है,

—भगवती १३।४।४८०

(ख) गुणभो उवसोगगुणो।

—ठाणाङ्क ४।३।४३०

(ग) जीवो उवओगलक्खणो।

-- उत्तराध्ययन २८।१०

(घ) जनभोगलनखरो जीवे।

---भगवती २।१०

(इ) उपयोगो लक्षणम्।

---तत्त्वार्य सूत्र २।८

- (च) जीवो जवसोगमओ अमुत्ति कत्ता सदेहपरिमाणो । भोता ससारत्यो, सिद्धो सो विस्ससोड्डगई ॥
- द्रव्य सग्रह : नेमिच द्र सिद्धान्त चक्रवर्ती व आया भते । नाएं अन्नाएं ? गोयमा आया सिय नाएं, सिय अन्नाएं, ए। एों पूर्ण नियम आया ।

७ जनभोगलक्खरारेग जीवे।

अनन्तवीर्य भी है, अन्य धर्म भी हैं। वस्तुतः ज्ञान और आत्मा में गुरा-गुराी का तादात्म्य सम्बन्व है। ज्ञान गुरा है, आत्मा गुराी (द्रव्य) है। इसो भाव को व्यक्त करने के लिए भगवती सूत्र मे कहा है—आत्मा ज्ञान भी है, और ज्ञान के अतिरिक्त भी है किन्तु ज्ञान नियम से आत्मा ही है। आत्मा साक्षात् ज्ञान है, और ज्ञान ही साक्षात् आत्मा है। जो आत्मा है वही विज्ञाता है, जो विज्ञाता है वही आत्मा है। जो इस तत्त्व को स्वीकार करता है वह आत्मवादी है। जो ज्ञान और आत्मा के द्वंत को जैन दर्शन स्वीकार नहीं करता है। आत्मा और ज्ञान मे तादात्म्य है, वे अलग-अलग तत्त्व नहीं हैं, जैसा कि कर्णाद आदि स्वीकार करते है।

विस्तार की दिष्ट से श्रातमा का लक्षण बतलाते हुए भगवान् महावीर ने कहा—ज्ञान, दर्शन, चारित्र, तप, वीर्य, उपयोग ये जीव के लक्षण हैं। अर्थात् श्रातमा ज्ञान, दर्शन, चारित्र, तप, वीर्य (शक्ति) श्रीर उपयोगमय है।

श्चातमा अरूपी है। १२ शब्द, रूप, गन्ध, रस और स्पर्श से रहित है। १३ वह न लम्बा है न छोटा है, न टेढा है न गोल, न चौरस है, न मण्डलाकार है अर्थात् उस की अपनी कोई आकृति नहीं है। न

E. आत्मा ज्ञानं स्वयं ज्ञान, ज्ञानादन्यत् करोति किम् ?

[—]श्राचार्यं श्रमृतचन्द्र

११. नाएा च दसएा चेव, चरित्त च तवो तहा। वीरिय उवओगो य, एव जीवस्स लक्खए।।

⁻⁻⁻ उत्तराध्ययन २५।११

१२ अरूवी सत्ता''''।

⁻श्राचाराग ६।१।३३३

⁽स) चत्तारि अत्थिकाया अरुविकाया प० त० जीवित्थिकाए ..।

[—]स्थानाङ्ग ४।१।३१४

१३. से ण सद्, ण रूवे, ण गघे, ण रसे, ण फासे, — आचारांग ६।१।३३३

हल्का है, न भारी है। क्यों कि लघुता-गुरुता जड के धर्म हैं। वह न स्त्री है, न पुरुष है, अस्तिक ये शरीराश्रित उपाधिया हैं। वह अनादि है, अनिधन है, अविनाशी है, अक्षय है, ध्रुव और नित्य है। अस्व पहले भी था, अब भी है और भविष्य मे भी रहेगा, कितीनों कालों में भी वह जीव रूप में ही विद्यमान रहता है। जीव कभी अजीव नहीं होता कीक में जीव और अजीव शाश्वत है। अस्तिम

- (ख) जीवित्यकाए एा अवन्ने, अगधे, अरसे, अफासे, अरूवी... भावतो अवन्ने, अगन्धे, अरसे, अफासे, अरूवी,
 - —स्थानाङ्ग प्राश्यक्
- (ग) जीवित्यकाए एा भते । कितवन्ने, कितगधे, कितरसे, कितिफासे ? गोयमा । अवण्यो जाव अरूवी ।
- १४. से ण दीहे, ण हस्से, ण वहे, ण तसे, ण चउरसे, ण परिमडले, ण किण्हे, ण णीले, ण लोहिए, ण हालिहे, ण सुक्तिल्ले, ण सुरहिंगन्धे, ण दित्तो, ण कडुए, ण कसाए, ण झिंवले, ण महुरे, ण कवखंडे, ण मउए, ण गहए, ण लहुए, ण सीए, ण उण्हे, ण णिढ़े, ण लुक्बे, ण काऊ, ण रूहे, ण सगे, ण इत्थी, ण पुरिसे, ण अन्नहा, परिण्णो सण्णे।

--- आचारान ३।१।३३१

- भगवती २०।१०

१५. जीवो अणाइअनिधनो अविणासी अवखओ धुओ णिच्च।

---भगवती

१६. कालओ ण कयाइ णासी, न कयाइ न भवइ, न कयाइ न भविस्सइत्ति भुवि भवइ य भविस्सइ य धुव णितिए सासए अवलए अव्वए अवट्ठिए णिच्चे ।

ठाणाङ्ग ४।३।४३०

(ख) भगवती १।४।४१

१७. ण एव मूय वा भव्व वा भिवस्सइ वा ज जीवा अजीवा भिवस्सिन्ति अजीवा वा जीवा भिवस्सिन्ति ।

—ठाणाङ्ग १०।१।६३१

१८. के सासया लोए ? जीवच्चेव वजीवच्चेव ।

—ठाणाङ्ग २।४।१५१

ज्ञान मय ग्रसंख्य प्रदेशों का पिण्ड है। वह ग्ररूप है, एतदर्थ नेत्रों से देखा नहीं जाता, किन्तु चेतना गुर्गों से उसका ग्रस्तित्व जाना जा सकता है। वह वासी द्वारा प्रतिपाद्य भीर तर्क द्वारा गम्य नहीं है। दे

गराधर गौतम के प्रश्न के उत्तर मे भगवान् महावीर ने अनेकान्त की भाषा मे आत्मा को जहाँ नित्य बताया है, वहाँ अनित्य भी बताया है।

एक समय की वात है। भगवान् महावीर के चरणारिवन्दों में गौतम स्वामी श्राए। वन्दना करके विनम्न भाव से वोले—भगवन्! जीव नित्य है या श्रनित्य है?

भगवान् वोले—गौतम । जीव नित्य भी है और अनित्य भी । गौतम—भगवन् ! यह किस हेतु से कहा गया कि जीव नित्य भी है और अनित्य भी !

भगवान्-गौतम । द्रव्य की अपेक्षा से नित्य है और पर्याय की अपेक्षा से अनित्य है। २१

श्रभिप्राय यह है कि जीवत्व की हिष्ट से जीव शाश्वत है। श्रपने मूल द्रव्य के रूप में उसकी सत्ता त्रैकालिक है। श्रतीतकाल में जीव था, वर्तमान में है श्रीर भविष्य में भी रहेगा, क्योंकि सत् पदार्थ कभी श्रसत् नहीं होता। इस प्रकार द्रव्यत नित्य होने पर भी जीव पर्यायत श्रनित्य है, क्योंकि पर्याय की हिष्ट से वह सदा परिवर्तनशील है। जीव विविध गतियों में, विभिन्न श्रवस्थाओं में परिगत होता रहता है।

जैसे सोने के कुण्डल, मुकुट, हार भ्रादि भ्रनेक श्राभूषण बनने पर भी, नाम भीर रूप में भ्रन्तर पड़ जाने पर भी सोना-सोना ही रहता

१६. अपयस्स पर्यं णितय ।

⁻⁻⁻ श्राचारांग ६।१।३३२

२१. भगवती, शतक ७, उद्दे० २

है, वैसे ही विविध योनियों में भ्रमण करते हुए जीव के पर्याय बदलते हैं—रूप और नाम बदलते हैं—मगर जीव द्रव्य वहीं रहता है।

जीवन में सुख ग्रौर दु ख किस कारण से पैदा होते है ? इस प्रश्न का समाधान करते हुए भगवान् महावीर ने कहा—ग्रात्मा ही ग्रपने सुख ग्रौर दु ख का कर्ता है, ग्रौर भोक्ता है। २२ ग्रात्मा ही ग्रपने कृत कर्मों के ग्रनुसार विविध गतियों में परिश्रमण करता है २३ ग्रौर ग्रपने ही पुरुपार्थ से कर्मपरम्परा का उच्छेद कर सिद्ध, बुद्ध ग्रौर मुक्त वनता है। २४

जैसा कि पहले कहा जा चुका है, ग्रात्मा का कोई ग्राकार नहीं है, किन्तु सकर्मक ग्रात्मा किसी न किसी शरीर के साथ ही रहती है, ग्रात्प प्राप्त शरीर का ग्राकार ही उसका ग्राकार हो जाता है। इस कारण जैन दर्शन में ग्रात्मा को कायपरिमित माना गया है। ग्रात्मा स्वभावत ग्रसक्यात प्रदेशी है, ग्रीर उसके प्रदेश संकोच-विकास-शील होते हैं। ग्रत्यव वह कर्मोदय के श्रनुसार जो शरीर उसे प्राप्त होता है, उसी में उसके समस्त प्रदेशों का समावेश हो जाता है। इस प्रकार न ग्रात्मा शरीर के एक भाग में रहती है, न शरीर के बाहर होती है ग्रीर न सर्वव्यापी है। ग्रलबत्ता केवलीसमुद्धात के समय उसके प्रदेश समस्त लोक में व्याप्त हो जाते है, इस ग्रपेक्षा से उसे लोकव्यापक कहा जा सकता है। भगर एकसमयभावी उस ग्रवस्था की विवक्षा नहीं करके ग्रात्मा शरीरप्रमाण ही मानी जाती है।

२२. उत्तरा० २०।३७

जिम्मण जगई पुढो जगा, कम्मेहिं लुप्पन्ति पाणिणो ।
 सयमेव कडेहि गाहइ, नो तस्स मुच्चेज्जऽपुट्रय ।।

⁻सूत्रकृताङ्ग १२।१।४

२४ जह य परिहीण-कम्मा सिद्धा सिद्धालयमुवेति ।

⁻⁻⁻श्रौपपातिक

२५. द्रव्यसग्रह, ब्रह्मदेवकृत टीका १०

जैसे दीपक को एक घड़े के नीचे रख दिया जाय तो उसका प्रकाश घड़े में समा जाता है। उसी दीपक को यदि किसी विशाल कमरे में रख दें तो वही प्रकाश फैलकर उस कमरे को व्याप्त कर लेता है और यदि खुले आकाश में रख दें तो और भी अधिक क्षेत्र को अवगाहन कर लेता है, उसी तरह आत्मप्रदेशों का संकोच और विस्तार होता है। यह अनुभवसिद्ध है कि शरीर में जहाँ कही चोट लगती है वहाँ सर्वत्र दुख अनुभव होता है। शरीर से वाहर किसी भी वस्तु को काटने पर दुख अनुभव नहीं होता। यदि शरीर से वाहर आत्मा होता तो अवश्य ही दुःख होता, अतः आत्मा सर्वव्यापी न होकर देहप्रमागा ही है। है

गौतम ने जिज्ञासा व्यक्त की—भगवन्। जीव संख्यात हैं, ग्रसख्यात है या श्रनन्त हैं ? भगवान् ने समाघान किया—गौतम ? जीव श्रनन्त है। २७

जीवो की सख्या कभी न्यूनाधिक होती है या अवस्थित रहती है ? इस प्रश्न का उत्तर देते हुए भगवान् महावीर ने कहा—गौतम ! जीव कभी कम श्रीर कभी श्रधिक नहीं होते किन्तु श्रवस्थित रहते हैं। २५ अर्थात् जीव सख्या की हिष्ट से सदा श्रनन्त रहते हैं। २९ श्रनन्त होने

२६. सदेहपरिणामो ।

[—]द्रव्यस ग्रह

२७. जीवदव्या ग्रा भन्ते ! कि सखेज्जा, असखेज्जा, अग्राता ? गोयमा ! नो सखेज्जा, नो असंखेज्जा, अग्राता ।

⁻⁻⁻भगवती २५।२।७१६

⁽ख) के अर्णता लोए ? जीवच्चेव अजीवच्चेव ।

[—]ठाणाङ्ग २।४।१५१

२८. भन्ते त्ति भगव गोयमे जाव एवं वयासी—जीवाण भन्ते ! किं वढ्ढन्ति हायन्ति, अवट्टिया ? गोयमा ! जीवा णो वढ्ढंति नो हायन्ति अवट्टिया । जीवाणं भन्ते केवइय काल अवट्टिया (वि) ? सन्वद्धं ।

⁻⁻⁻भगवती धान।२२१

२६. दल्वको ए। जीवत्यिकाए अए।ताइं जीवदव्वाइ ।

⁻⁻⁻भगवती २।१०।११७

पर भी सभी म्रात्माएँ चेतन भ्रौर म्रसख्यात प्रदेशी है, म्रत एक हैं। अक्षेत्र की हिष्ट से जीव लोकपरिमित है। जहाँ लोक है वहाँ जीव है। जहां तक जीव है वहाँ तक लोक है।

श्रात्मा श्रच्छेद्य है, श्रभेद्य है, उसे श्राग्न जला नही सकती, शस्त्र काट नही सकता। अर जीव कदापि विलय को प्राप्त नही होता। यह एक परखा हुश्रा सिद्धान्त है कि श्रस्तित्व श्रस्तित्व मे परिएामन करता है श्रीर नास्तित्व नास्तित्व मे परिएामन करता है। अर द्रव्य से श्रस्तित्व वान् जीव भविष्य मे नास्तित्व में परिएामन नही कर सकता।

---भगवती =।३।३२४

-भगवती १।३।३२

⁽ख) दन्वओ ए। जीवत्थिकाए अस्ताइ दन्वाइ ।

[—]ठाणाङ्ग ४।३।४३०

३०. एगे आया।

[—]ठाणाङ्ग १।१

श. जाव ताव लोगे ताव ताव जीवा, जाव ताव जीवा ताव ताव लोए।—ठाणाङ्ग १०।६३१

३२, से न छिज्जइ न भिज्जइ न डज्भइ न हम्मइ कच्एा सन्वलीए।

[—]आचाराग १।३।३

⁽ख) बह भते । कुम्भे कुम्माविषया गोहे गोहाविषया गोणे गोणाविषया मणुस्से मणुस्साविषया मिहसे मिहसा-विषया, एएसि एए दुहा वा तिहा वा सखेङजहा वा छिन्नाएए जे अन्तरा तेवि एए तेहिं जीवपएसेहिं फुडा ? हन्ता फुडा। पुरिसे एए भते। (ज अतर) ते अन्तरे हत्थेण वा पाएण वा अगुलिया वा सलागाए वा कट्टेण वा किलचेण वा आमुसमाएो वा समु-समाएो वा आलिहमाएो वा विलिहमाएो वा अन्नयरेण वा तिक्खेण सत्यजाएए। आन्छिन्दमाएो वा विन्छिन्दमाएो वा अगणिकाएए। वा समोडहमाएो तेसिं जीवपएसाए। किचि आवाह वा विवाह वा उप्पायद छविच्छेद वा करेइ ? णो तिणट्ठे समट्ठे, नो खलु तत्य सत्य संकमइ।"

३३. से णूण भन्ते । अत्यत्तं अत्यत्तं परिणमइ, नित्यत्तं नित्यत्ते परिणमइ । परिणमइ ? हन्ता गोयमा । जाव परिणमइ ।

जैसे दूव और पानी वहिर्द िष्ट से एक प्रतीत होते हैं वैसे ही ससारी दशा में जीव और शरीर एक लगते हैं, पर वे पृथक्-पृथक् हैं।

वादिदेव सूरि ने सक्षेप मे सासारिक आत्मा का स्वरूप इस प्रकार वताया है। "आत्मा प्रत्यक्षादि प्रमाणों से सिद्ध है। वह चैतन्यस्वरूप है, परिणामी है, कर्मों का कर्त्ता है। सुख-दु ख का साक्षात् भोक्ता है, स्वदेहपरिमाण है, प्रत्येक शरीर मे भिन्न है, पौद्गलिक कर्मों से युक्त है।"38 प्रस्तुत परिभाषा मे जैन दर्शन-सम्मत आत्मा का पूर्णरूप आ गया है।

श्रातमा के स्वतन्त्र अस्तित्व की सिद्धि के लिए श्री जिनभद्र गएी ने विशेषावश्यक भाष्य में विस्तार से अन्य दार्शनिकों के तर्कों का खण्डन कर श्रातमा की सिद्धि की है। विस्तार भय से वह सारी चर्चा यहाँ नहीं की जा रही है। पाठकों को सूल ग्रन्थ देखना चाहिए। 34

जैन श्रागम साहित्य में भी यथाप्रसंग नास्तिक दर्शन का उल्लेख कर उसका निराकरण किया गया है। सूत्रकृताङ्ग में ग्रन्य मतो का निर्देश करते हुए नास्तिकों के सम्बन्ध में कहा है—''कुछ लोग कहते है—पृथ्वी, जल, ग्राग्न, वाय्, ग्रकाश—ये पाँच महाभूत है। इन पाँच महाभूतों के योग से ग्रात्मा उत्पन्न होता है ग्रीर इनके विनाश व वियोग से ग्रात्मा भी नष्ट हो जाता है। ³⁵

३४. प्रमाता प्रत्यक्षादिप्रसिद्ध आत्मा । चैतन्यस्वरूपः परिणामी कर्ता साक्षाद् भोक्ता स्वदेहपरिमाण प्रतिक्षेत्र मिन्न पौद्गलिकाहष्टवाश्चायम् ।

[—]प्रमाणनयतत्त्वालोक ७।४५-४६

३५. विशेपावश्यकभाष्य।

३६. सन्ति पच महन्पूया, इहमेगेसिमाहिया।
पुढवी आउ तेउ वा, वाउ आगास पचमा।।
एए पच महन्पूया, तेन्मो एगोत्ति आहिया।
अह तेसि विणासेए, विणासो होइ देहिणो।।

श्राचार्य शीलाङ्क ने प्रस्तुत गाथाश्रो की वृत्ति मे लिखा है—
भूतसमुदाय काठिन्य श्रादि धर्मो वाले हैं। उनका गुए। चैतन्य नही है।
पृथक्-पृथक् गुए। वाले पदार्थो के समुदाय से किसी अपूर्व गुए।
वाले पदार्थ की निष्पत्ति नही होती। जैसे रूक्ष वालुकरणो के समुदाय
से स्निग्ध तैल की उत्पत्ति नही होती, वैसे ही चैतन्य गुरा। वाली
श्रात्मा की जडत्व धर्म वाले भूतो से उत्पत्ति होना सम्भव नही। अधिनन गुरा। वाले पाँच भूतो के सयोग से चेतनागुरा। की निष्पत्ति नही
होती। यह प्रत्यक्ष है कि पाँचो इन्द्रियाँ अपने-अपने विषय का ही
परिज्ञान करती हैं। एक इन्द्रिय द्वारा जाने हुए विषय को दूसरी
इन्द्रिय नही जानती, किन्तु पाँचो इन्द्रियो के जाने हुए विषय को
समिष्ट रूप से श्रनुभूति कराने वाला द्रव्य कोई भिन्न ही होना
चाहिए श्रीर उसे ही श्रात्मा कहते है। अप

इस प्रकार श्रात्मा के सम्बन्घ में जैन दर्शन के मौलिक श्रीर स्वष्ट विचार है।

बौद्ध दृष्टि :

महात्मा बुद्ध ने सासारिक विषयासिकत से दूर रहकर श्रात्म-गवेषणा श्रीर श्रात्म-शान्ति का उपदेश दिया है। उन्होने कहा— श्रात्मदीप होकर विहार करो, श्रात्मशरण, श्रनन्यशरण ही रहो— 'श्रत्तदीपा विहरथ, श्रत्तसरणा श्रनञ्जसरणा''। 3९ उनकी हिण्ट से जो

३७. मूतसमुदाय स्वातन्त्र्ये सित धिमत्वेनोपादीयते न तस्य चेतनारूयो गुणोऽस्तीित साध्यो धर्मं, पृथिव्यादीनामन्यगुणत्वात् । यो योऽन्यगुणाना समुदायस्तत्राऽपूर्वगुणोत्पत्तिनं मवतीित । यथा सिकतासमुदाये स्निग्ध गुणस्य तैनस्य नोत्पत्तिरिति, घटपटसमुदाये वा न स्तम्भादयो विभावा इति, हश्यते च कार्यचैतन्य तदात्मगुणो भविष्यति न मूतानामिति ।

[—]सूत्रकृताङ्ग वृति वि

२५. पचण्ह सजोगे अण्णगुणारा न चेयणाई गुणो होइ। पचिन्दिय ठाणारा सा अण्णमुिराय मुणई अण्णो।।

[—]सूत्रकृताङ्ग-शीलाकवृत्ति

निर्मोही है वही ग्रक्षय ग्राघ्यात्मिक ग्रानन्द का ग्रधिकारी है। ग्रीर वह सुख विना काम-सुख त्यागे प्राप्त नही हो सकता। ४°

कामसुख हीन ग्रौर श्रनार्य है। जब तक उसका परित्याग नहीं किया जाता, उस पर विजय प्राप्त नहीं की जाती, तब तक ग्राघ्या-त्मिक ग्रानन्द का श्रनुभव नहीं होता। ४१

आध्यात्मिक सुखानुभूति होने के पश्चात् पुनः प्राणी किसी सासारिक सुखतृष्णा में नही पड़ सकता। यह ग्राध्यामिक सुख सम्राटो के ग्रीर देवताग्रो के सुख से बढकर है। ४२

आत्मशरण की प्रवल प्रेरणा देने पर भी बौद्ध दर्शन आत्मा के सम्बन्ध मे एक निराली हिष्ट रखता है। वह किसी दृष्टि से आत्मवादी है और किसी हिष्ट से अनात्मवादी भी है। एक ओर पुण्य, पाप, पुनर्जन्म, कर्म, स्वर्ग, नरक, मोक्ष को स्वीकारने के कारण आत्मवादी है तो दूसरी ओर आत्मा के अस्तित्व को सत्य नहीं किन्तु काल्पनिक सज्ञा मानने के कारण अनात्मवादी है।

महात्मा बुद्ध ने ग्रनात्मवाद का उपदेश दिया है। इसका ग्रर्थ श्रात्मा जैसे पदार्थ का सर्वथा निषेघ नहीं है, किन्तु उपनिषदों में जो

४० तो क्या मानते हो मागन्दिय । क्या तुमने कभी देखा या सुना है किसी को विषय भोगों से लिप्त विषयों को विना छोड़े, काम दाह विना त्यागे, काम हुण्णा विना छोड़े, पिपासारहित होकर अपने अन्दर शान्ति अनुभव करते हुए ? नहीं, भो गौतम । साधु मागन्दिय ! मैंने भी नहीं देखा न सुना।

[—]मज्भिम नि॰ (मागन्दिय सुत्तन्त,) २।३।५

४१. मिक्सम निकाय १।४। महातण्हासखय-सुत्तन्त)।

४२. यथा हि राजा रज्जसुख देवता दिव्व सुख अनुभवन्ति एवं अरिया अरिय लोकुत्तर सुख अनुभविस्सामीति इच्छितिच्छ तक्खरो फल-समापत्ति समापज्जन्ति ।

[—]विसुद्धिमगा ३।८

शास्वत, अद्वंत आत्मा का निरूपण किया गया है और उसे संसार का एक मात्र मौलिक तत्त्व माना है, उसका खण्डन है। यद्यपि चार्वाक की तरह बुद्ध भी अनात्मवादी हैं किन्तु बुद्ध पुद्गल, आत्मा, जीव चित्त आदि को एक स्वतन्त्र वस्तु मानते हैं जबिक चार्वाकदर्शन चार या पाँच भूतो से समुत्पन्न होने वाली परतन्त्र वस्तु मानते हैं। महात्मा बुद्ध भी जीव, पुद्गल, अथवा चित्त को अनेक कारणो से समुत्पन्न मानते हैं और इस हिष्ट से वह परतन्त्र भी है, किन्तु इस उत्पत्ति में जो भूल कारण् है उनमें विज्ञान और विज्ञानेतर दोनो प्रकार के कारण रहते है, जबिक—चार्वाक दर्शन में चैतन्य की उत्पत्ति में चैतन्य से अतिरिक्त भूत ही कारण है, चैतन्य नही। साराश यह है कि भूतो के सहश विज्ञान भी एक मूल तत्त्व है, जो बुद्ध की हिष्ट से जन्य और अनित्य है किन्तु चार्वाक भूतो के अतिरिक्त विज्ञान को मूल तत्त्व नही मानते। चैतन्य विज्ञान की संतित-घारा को बुद्ध अनादि मानते हैं किन्तु चार्वाक नही। अ

महात्मा बुद्ध का मन्तव्य था कि जन्म, जरा, मरण श्रादि किसी स्यायी घ्रुव जीव के नहीं होते, किन्तु वे सभी विशिष्ट कारणों से समुत्पन्न होते हैं। श्रर्थात् जन्म, जरा, मरण इन सवका श्रस्तित्व तो है, किन्तु उसका स्थायी श्राधार वे स्वीकार नहीं करते। ४४ जहाँ उन्हें चार्वाक का देहात्मवाद स्वीकार नहीं है वहाँ उपनिपद् का शाख्वत श्रात्म स्वरूप भी श्रमान्य हैं। उनके मन्तव्यानुसार श्रात्मा शरीर से श्रत्यन्त भिन्न भी नहीं हैं श्रीर न शरीर से श्रिमन्न ही हैं। चार्वाक दर्शन एकान्त भौतिकवादी है, उपनिषदों की विचार धारा एकान्त कृटस्थ श्रात्मवादों है, किन्तु बुद्ध का मार्ग मध्यम मार्ग है। जिसे बौद्ध दर्शन में प्रतीत्यसमुत्पाद—श्रमुक वस्तु की श्रपेक्षा से श्रमुक वस्तु उत्पन्न हुई—कहा है।

४३. बात्म मीमासा- प० दलसुख मालवणिया पृ० २८ का साराश।

४४ सयुत्त निकाय १२-२६।

⁽ख) ग्रगुत्तर निकाय ३,

⁽ग) दीघनिकाय, प्रह्मजालसुत्त,

⁽घ) मयुत्तनिकाय १२।१७।२४

⁽इ) विसुद्धिमग्ग १७।१६६-१७४

जब कभी भी महात्मा बुद्ध से आत्मा के सम्वत्थ में किसी जिज्ञासु ने प्रवन किया तब उसका उत्तर न देकर वे मौन रहे हैं। मौन रहने का कारण पूछने पर उन्होंने कहा—यदि मैं कहूँ कि आत्मा है तो लोग शाश्वतवादी बन जाते हैं और यदि कहूँ कि आत्मा नहीं है तो लोग उच्छेदवादी हो जाते हैं, एतदर्थ उन दोनो के निषेध के लिए मैं मौन रहता हूँ। भ एक स्थान पर नागार्जुन लिखते हैं—"बुद्ध ने यह भी कहा है कि आत्मा है और यह भी कहा है कि आत्मा नहीं है। भ बुद्ध ने आत्मा सनी कसी का भी उपदेश नहीं दिया।

श्रात्मा क्या है ? कहाँ से श्राया है श्रीर कहाँ जायेगा ? इन प्रश्नों के उत्तर भगवान् महावीर ने स्पष्टता से प्रदान किये है। उनका उत्तर देते समय बुद्ध ने उपेक्षा प्रदिश्तित की है श्रीर उन्हे श्रव्याकृत कहकर छोड़ दिया है। ४० वे मुख्यत दुख श्रीर दुख निरोध, इन दो तत्त्वो पर प्रकाश डालते है। उन्होंने श्रपने प्रिय शिष्य को कहा—"तीर से व्यथित व्यक्ति के घाव को ठीक करने की वात विचारनो चाहिए। तीर कहाँ से श्राया है? किसने मारा है ? इसे किसने बनाया है ? मारने वाले का रेग रूप कैसा है ? श्रादि श्रादि प्रश्न करना निरर्थक है।"

बौद्ध दर्शन में ग्रात्म तत्त्व के लिए पृथक्-पृथक् स्थलो पर कही मुख्य रूप से ग्रौर कही गौएा रूप से ग्रनेक शब्द व्यवहृत हुए हैं। जैसे कि पुग्गल, पुरिस, सत्त, जीव, चित्त, मन, विज्ञान, नाम रूप ग्रादि। ४८

४५ श्रस्तीति शाश्वतग्राही, नास्तीत्युच्छेददर्शनम् । तस्मादस्तित्व-नास्तित्वे: नाश्रीयेत विचक्षणः ॥

⁻⁻⁻माध्यमिक कारिका १८।१०

४६. आत्मेत्यपि प्रज्ञापित-मनात्मेत्यपि देशितम् । बुद्धैनित्मा न चानात्मा, कश्चिदित्यपि देशितम् ॥

[—]माध्यमिक कारिका १६।६

४७. (क) मिलिन्द प्रश्न २।२४-३३ पृ० ४१-५२

⁽ख) न्यायावतारवार्तिक वृत्ति की प्रस्तावना पृ० ६

⁽ग) मजिभमनिकाय, चूलमालुंक्य सुत्त ६३

४८. मट्ये सत्ता अवेरा""सट्ये पाणा "सट्ये मूता""सट्ये पुग्गला" ।

⁻⁻⁻पटसंभिदा २।१३०

लौकिक दृष्टि से आत्मा की सत्ता है, जो विज्ञान वेदना, सज्ञा, सस्कार ग्रीर रूप — इन पाँच स्कन्धो का सघातमात्र है किन्तु पारमाथिक रूप से ग्रात्मा नही है। ४९

"मिलिन्द प्रश्न" मे भदत नागसेन ग्रौर राजा मिलिन्द का सवाद है। राजा मिलिन्द के प्रश्न के उत्तर में भदन्त नागसेन ने बताया कि पुद्गल का ग्रस्तित्व केश, दाँत ग्रादि शरीर के ग्रवयवो तथा रूप, वेदना, सज्ञा सस्कार, विज्ञान इन सवकी ग्रपेक्षा से है, किन्तु पारमार्थिक तत्त्व नही है। "

सक्षेप मे यदि कहना चाहे तो बौद्धदर्शन श्रात्मा को स्थायी नही, किन्तु चेतना का प्रवाहमात्र मानता है। दीपशिखा के रूपक से प्रस्तुत कथन का प्रतिपादन किया गया है। जैसे दीपक की ज्योति जगमगा रही है। किन्तु जो लो पूर्व क्षरण मे है, वह द्वितीय क्षरण मे नही। तेल प्रवाह रूप मे जल रहा है, लो उसके जलने का परिणाम है, प्रतिपल, प्रतिक्षरण वह नई उत्पन्न हो रही है किन्तु उसका बाह्य रूप उसी प्रकार स्थितिशील पदार्थ के रूप मे दृष्टिगोचर हो रहा है। वौद्धदर्शन के अनुसार ग्रात्मा के सम्बन्ध मे भी ठीक यही स्थिति चरितार्थ होती है। स्पष्ट है कि बौद्ध-दर्शन ग्रनात्मवादी होते हुए भी ग्रात्मवादी है।

वैदिक हिष्ट:

उपनिषद् श्रादि परवर्ती साहित्य मे जिस प्रकार श्रात्म-मीमासा की गई है वैसी मीमासा वेदो मे नहीं है।

कठोपनिषद् मे निचकेता का एक मधुर प्रसंग है। वालक निचकेता के पिता ऋषि वाजश्रवस् ने भीष्म प्रतिज्ञा ग्रहण की कि "मैं सर्वस्व दान दूँगा।" प्रतिज्ञानुसार सब कुछ दान दे दिया। वालक निचकेता ने विचार किया—पिता ने ग्रन्य वस्तुएँ तो दान दे दी हैं पर ग्रभी तक मुभे दान में क्यो नहीं दिया? उसने पिता से पूछा—ग्राप

⁽ख) विशुद्धिमग्ग, ६।१६

४६. मिलिन्द प्रश्न

५० मिलिन्द प्रश्त २।४। सू० २६८।

मुभी किसको दान दे रहे है ? पिता मौन रहे। उसने पुनः वहीं प्रश्न दीहराया, फिर भी पिता का मौन भंग नहीं हुआ। तृतीय बार कहने पर पिता को कोघ आ गया और उसने भुँभला कर कहा— जा तुभी यमराज को दिया। बालक निकेता यम के घर पहुँचा। यमराज घर पर नहीं थे। वह भूखा और प्यासा तीन दिन तक यमराज के द्वार पर वैठकर उनकी प्रतीक्षा करता रहा। यमराज आये। बालक की भद्रता पर वे मुग्ध हो गये। तीन वर माँगने के लिए कहा। निकेता ने तीसरा वर माँगा— मृत्यु के पश्चात् कुछ कहते हैं मानव की आत्मा का अस्तित्व है, कुछ कहते हैं नहीं है, सत्य तथ्य क्या है; यह आप मुभी बताये—यही मेरा तृतीय वर है। भी

यमराज ने ग्रन्य वर माँगने की प्रेरणा दी, पर निवकेता अपने कथन से तिनक भी विचलित नहीं हुग्रा। उसने कहा—पुक्ते वहीं विधि बताइये, जिससे अमरता प्राप्त हो। यमराज ने कहा—तू इस आत्म-विद्या के लिए आग्रह न कर, इसका ज्ञान होना साधारण बात नहीं हैं। देवता भी इस विषय में सन्देहशील रहें हैं। पेर पर निवकेता की तीव्र जिज्ञासा से यमराज ने प्रसन्न होकर आत्मसिद्धि का सूक्ष्म रहस्य उसे बताया। ग्रात्म-विद्या व योगविधि को पाकर निवकेता को ब्रह्मानन्द अनुभव हुग्रा। उसका राग-द्वेष नष्ट हो गया। इसी प्रकार जो ग्रात्म-तत्त्व को पाकर ग्राचरण करेंगे वे भी श्रमरता को प्राप्त करेंगे। पें

५१. येयं प्रेते विचिकित्सा मनुष्ये, अस्तीत्येके नायमस्तीति चैके। एतद्विद्यामनुशिष्टस्त्वयाह वराणामेष वरस्तृतीयः।।

⁻⁻ कठोपनिषत् १-२०

५२. देवैरत्रापि विचिकित्सित पुरा, नहि सुविज्ञेय अगुरेष धर्मैः।

⁻⁻⁻ कठोपनिषत् १।२१

५३. मृत्युप्रोक्ता निचकेतोऽय लब्ध्वा, विद्यामेता योगविधि च कृत्स्नम्।

चरक के अनुसार अग्निवेश के प्रश्न के उत्तर मे पुनर्वसु ने आत्म-तत्त्व का निरूपण किया है। पि

छान्दोग्य उपनिषद् में महिष नारद श्रौर सनत्कुमार का सवाद है। सनत्कुमार के पूछने पर नारद ने कहा—वेद, पुराण, इतिहास श्रादि सभी विद्याश्रो का ग्रध्ययन करने पर भी श्रात्मस्वरूप न पहचानने से मैं शोक-ग्रस्त हूँ, ग्रत ग्रात्मज्ञान प्रदान की जिये, श्रौर चिन्ताश्रो से मुक्त की जिये। ""

बृहदारण्यक उपनिषद् मे याज्ञवल्क्य ऋषि से मैत्रेयी ने भी स्रात्मविद्या का ज्ञान प्राप्त करने की जिज्ञासा व्यक्त की । पर

उपनिषद् के ऋषियों ने कहा है—आत्मा ही दर्शनीय है, श्रवणीय है, मननीय है और ध्यान किये जाने योग्य है। " मनुस्मृति के रिचयता श्राचार्य मनु कहते हैं—'सब ज्ञानों में श्रात्म-ज्ञान ही श्रोष्ठ है। सभी विद्याश्रों में वहीं परा विद्या है, जिससे मानव को श्रमृत (मोक्ष) प्राप्त होता है। "

> व्रह्मप्राप्तो विरजोऽभूद् विमृत्यु-रन्योऽप्येव यो विदघ्यात्ममेव ॥

> > फठोपनिषत् ६।१८

५४ इत्यग्निवेशस्य वच श्रुत्वा मतिमता वर'। सर्वं यथावत् प्रोवाच प्रशान्तात्मा पुनर्वसु ॥

— चरक सिहता, शरीर स्थान, ग्र०१, इलो०१५

५५ छान्दोग्योपनिपद्, प्रपाठक ७ खण्ड १

५६ येनाह नामृता स्या कि तेन कुर्याम् ? तदेव भगवान् वेद तदेव मे द्रूहि॥

—वृहदारण्योपनिषद्

५७ वात्मा वारे द्रष्टव्य श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्य ।

- बहुदारण्योपनिषद् २।४।५

५८. सर्वेषामि चैतेषामात्मकान पर स्मृतम् । तद्ध्यग्य सर्वेविद्याना प्राप्यते ह्यमृत ततः ॥

—मनुस्मृति ग्र० १२

श्रातमा शरीर से विलक्षण है। " वह वाणी द्वारा ग्रगम्य है। " न वह स्थूल है, न ह्रस्व है, न विराट् है, न श्रणु है, न श्रक्ण है, न द्व है, न छाया है, न अन्धकार है, न ह्वा है, न श्राकाश है, न सग है, न रस है, न गध है, न नेत्र है, न कर्ण है, न वाणी है, न मन है, न तेज है, न प्राण है, न मुख है, न माप है, उसमे न श्रन्तर है, न बाहर है। "

जपनिषदो मे भ्रात्मा के परिमाण की विभिन्न कल्पनाएँ मिलती है।

छान्दोग्योपनिषद् मे वताया है—"यह मेरी ग्रात्मा ग्रन्तहृ्दय मे रहती है। यह चावल से, जी से, सरसो से, श्यामाक (साँवा) नामक धान या उसके चावल से भी लघु है।" दि

वृहदारण्यक मे कहा है—"यह पुरुष रूपी ग्रात्मा मनोमय भास्वान् तथा सत्य रूपी है ग्रीर उस ग्रन्तहृंदय मे ऐसी रहती है जैसे चावल या जो का दाना हो।" इब

कठोपनिषद् मे कहा है—"आत्मा अंगूठे जितनी बडी है। अंगूठे जितना वह पुरुष आत्मा के मध्य मे रहता है।" ६४

५६ न हन्यते हन्यमाने शरीरे.... ----कठोपनिषत् १--२।१५।१=

६० यतो वाचो निवर्तन्ते । अशप्य मनसा सह ।
—तैन्तरीय उपनिषद् २।४

६१. अस्यूलमनण्वह्रस्वमदीर्घमलोहितमस्नेहमच्छायमतमोऽवाय्वनाकाश
मसङ्गमरसमगन्धमचक्षुष्कमश्रोत्रमवागमनोऽतेजस्कमप्राणममुखममात्र
मनन्तरमवाद्यम्....।

—बुहदारण्योपनिषद् ३।६।६

६२. एष म आत्मान्तर्द् दयेऽणीयान्त्रीहेर्वा यवाद्वा सर्पपादा स्यामाकादा स्यामाकतण्डुलाद्वा ।। — छान्दोग्योपनिषद् ३।१४।३

६३ मनोमयोऽय पुरुषो भा सत्यस्तेस्मिन्नन्तहु दये यथा न्नीहि र्वा यवो वा।
— बहवारण्यक उप० ४।६।१

६४. अगुष्ठमात्र पुरुषो मध्य आत्मनि तिष्ठति । — कठोपनिषत् २।४।१२

कौषीतकी उपनिषद् में कहा है—यह आतमा शरीर-व्यापी है। ६५ तैत्तरीय उपनिषद् ने प्रतिपादित किया है—अन्नमय, प्राणमय, मनोमय, विज्ञानमय, आनन्दमय—ये सभी आत्माएँ शरीर-प्रमाण है। ६६

मुण्डकोपनिषद् ग्रादि मे ग्रात्मा को व्यापक माना गया है। ६० "हृदय कमल के भीतर यह मेरा श्रात्मा पृथ्वी, ग्रन्तिरक्ष, द्युलोक ग्रथवा इन सब लोको की ग्रपेक्षा बड़ा है। "६०

गीता के अनुसार—आत्मा को शस्त्र छेद नही सकते, अग्नि जला नहीं सकती, पानी गीला नहीं कर सकता और हवा सुखा नहीं सकती हैं । १९ जैसे मानव जीएां-शीएं वस्त्र को उतारकर नवीन वस्त्रों को धारण करता है, वैसे ही यह आत्मा भो जीएं शरीर का परित्याग कर नवीन शरीर को धारण करता है। १९

६६. तैत्तिरीय उपनिषद् १।२

६७. सर्वंगतम् ।

—मुण्डकोपनिषद् १।१।६

- (ख) वैशेषिक दशैन ७।१।२२
- (ग) न्यायमजरी पृ० ४६८
- (घ) प्रकरण प० पृ० १ ५ ८
- (ड) ईशावास्यमिद सर्वं, यत् किञ्च जगत्यां जगत्।

—ईशावास्य उप०

६८ एप म आत्मान्तर् हृ्दये ज्यायान् पृषिच्या, ज्यायानन्तरिक्षा ज्यायान् दिवो ज्यायानेम्यो लोकेम्य ।

—-छान्वोग्य उप० ३।१४।३

६६ नैनं छिन्दन्ति शस्त्राणि, नैन दहित पावकः । न चैन क्लेदयन्त्यापो, न शोषयित मारुतः ।।

गीता, श्रध्याय २ । २३

७०. वार्गामि जीर्णानि यया विहाय, नवानि गृह्णाति नरोऽपराणि ।

६५ एप प्रज्ञात्मा इद शरीरमनुप्रविष्ट ।

[—]कौषीतकी उपनिषद् ३५।४।२०

वैदिक सस्कृति मे हो नैयायिक, नैशेषिक, सांख्य, मीमासक ग्रौर योग इन दर्शनो का समावेश होता है। ये सभी दर्शन ग्रात्मा को स्वीकार करते है ग्रौर ग्रात्मा, मोक्ष ग्रादि की स्वतन्त्र परिभाषाएँ प्रस्तुत करते है।

नैयायिक व वैशेषिक दर्शन का मन्तव्य है कि ग्रात्मा एकान्त नित्य ग्रीर सर्वव्यापी है। इच्छा, द्वंष, प्रयत्न, सुख-दुख ग्रादि के रूप मे जो परिवर्तन परिलक्षित होता है, वह ग्रात्मा के गुणो मे है, स्वयं ग्रात्मा मे नही। ग्रात्मा के गुण ग्रात्मा से भिन्न है, इनसे हम ग्रात्मा का ग्रस्तित्व जानते है।

साख्य दर्शन ग्रात्मा को कूटस्थ नित्य मानता है। उसके मतानुसार ग्रात्मा सदा-सर्वदा एकरूप रहता है। उसमे परिवर्तन नही होता। संसार ग्रीर मोक्ष भी ग्रात्मा के नही, प्रत्युत प्रकृति के है। भे सुख-दुःख ग्रीर ज्ञान भी प्रकृति के धर्म हैं, ग्रात्मा के नही। भे ग्रात्मा तो स्थायी, ग्रनादि, ग्रनन्न, ग्रविकारी नित्य चित्स्वरूप ग्रीर निष्क्रिय है। भे सांख्य दृष्टि से ग्रात्मा कर्ता नही, किन्तु फल का भोक्ता है। भे कर्तृत्व प्रकृति मे हैं। भे

मीमांसक दर्शन के अनुसार आत्मा एक है, किन्तु देहादि की

तथा शरीराणि विहाय जीर्णा-न्यन्यानि सयाति नवानि देही ॥

—गीता २।२२

७१. साख्यकारिका ६२

७२ साख्यकारिका ११

७३. अमूर्तंश्चेतनो भोगी, नित्य सर्वंगतोऽक्रिय । अकर्ता निर्गुंग सूक्ष्म आत्मा कपिलदर्शने ॥

—षष्ट्वर्शनसमुच्चय

७४. साख्यकारिका १७

७५ प्रकृतेः क्रियमाणानि, गुर्णै कर्माणि सर्वेशः। ग्रहकारविमूढातमा, कर्ताऽहमिति मन्यते।

—गीता ३।२७

विविधता के कारण वह अनेक प्रतीत होता है। कि मीमासक कुमारिल ने श्रात्मा को नित्यानित्य माना है। कै

इस प्रकार हम देखते हैं, वैदिक दार्शनिको ने भी म्रात्मा के सम्बन्ध मे गहन चिन्तन किया है, किन्तु जैन-दर्शन जितना गंभीर चिन्तन वे नही कर पाये हैं। म्रनेकान्त दृष्टि से जैन दर्शन ने म्रात्मा का सर्वाङ्ग विवेचन किया है। वैसा म्रन्यत्र दुर्लभ है।

उपर्युक्त पित्तयों में जैन, बौद्ध, श्रौर वैदिक दर्शन-मान्य श्रात्मा की एक हल्कीसी भांकी प्रस्तुत की गई है। श्राधुनिक वैज्ञानिक भी श्रात्मा के मौलिक ग्रस्तित्व को स्वीकार करने लगे हैं। प्रोफेसर श्रलवर्ट श्राई स्टीन ने, जो पाश्चात्य देशों में ससार के प्रतिभासम्पन्न विद्वान माने गये है, लिखा है—''मैं जानता हूँ कि सारी प्रकृति में चेतना काम कर रही है।'' इनके श्रतिरिक्त श्रन्य श्रनेक मूर्धन्य वैज्ञानिकों के विचार भी मननीय हैं, पर स्थानाभाव के कारण उन्हें यहाँ उद्धृत करना सम्भव नहीं है।

NR

७६. एक एव हि मूतात्मा, मूते मूते व्यवस्थित । ७७ तत्त्वमग्रह का० २२३-७।

भारतवर्ष दर्शनों की जन्मस्थली है, क्रीडाभूमि है। यहाँ की पुण्य-भूमि पर ग्रादिकाल से ही ग्राघ्यात्मिक चिन्तन की, दर्शन की विचारधारा बहती चली ग्रा रही है। न्याय, साख्य, वेदान्त, वैशेषिक, मीमासक, बौद्ध ग्रीर जैन प्रभृति ग्रनेक दर्शनों ने यहाँ जन्म ग्रहण किया, वे खूब फले ग्रीर फूले। उनकी विचारधाराएँ हिमालय की चोटी से भी ग्रधिक उँची, समुद्र से भी ग्रधिक गहरी ग्रीर ग्राकाश से भी ग्रधिक विस्तृत हैं।

भारतीय दर्शन जीवन-दर्शन है। केवल कमनीय कल्पना के प्रनन्त गगन में विहरण करने की अपेक्षा यहाँ के मनीषी दार्शनिकों ने जीवन के गम्भीर व गहन प्रश्नों पर चिन्तन, मनन, विमर्श करना श्रिष्ठक उपयुक्त समभा। एतदर्थ यहाँ श्रात्मा, परमात्मा, लोक, कर्म श्रादि तत्त्वो पर गहराई से चिन्तन, मनन व विवेचन किया गया है। उन्होंने अपनी तपश्चर्या एव सूक्ष्म कुशाग्र बुद्धि के सहारे तत्त्व का जो विश्लेषण किया है वह भारतीय सभ्यता व धर्म का मेरदण्ड है। इस विराट् विश्व में भारत के मुख को उज्ज्वल-समुज्ज्वल रखने मे, तथा मस्तिष्क को उन्नत रखने में ब्रह्मवेत्ताओं की यह श्राघ्यात्मिक सम्पदा सर्वथा व सर्वदा कारण रही है। मानसिक पराधीनता के पङ्क में निमग्न श्राधुनिक भारतीय पाश्चात्य सभ्यता के चाकचिक्य के समक्ष इस श्रनुपम विचार-राशि की भले ही श्रवहेलना करें किन्तु उन्हें यह स्मरण रखना चाहिए कि भारत श्रतिप्राचीन काल से गौरवशाली देश रहा है तो श्रपने दार्शनिक चिन्तन के कारण ही। वस्तुतः तत्त्व-ज्ञान से ही भारतीय सस्कृति व सभ्यता की प्रतिष्ठा है। दार्शनिक वादो की दुनिया मे कर्मवाद का अपना एक विशिष्ट स्थान है। कर्मवाद के मर्म को समक्षे विना भारतीय दर्शन विशेषत आत्मवाद का यथार्थ परिज्ञान नहीं हो सकता।

डाक्टर हजारीप्रसाद दिवेदी के मन्तव्यानुसार "कर्मफल का सिद्धान्त भारतवर्ष की अपनी विशेषता है। पुनर्जन्म का सिद्धान्त खोजने का प्रयत्न अन्यान्य देशों के मनीषियों में भी पाया जा सकता है, परन्तु इस कर्मफल का सिद्धान्त और कहीं भी नहीं मिलता।"

सुप्रसिद्ध प्राच्य-विद्याविशारद कीथ ने सन् १६०६ की रायल एशियाटिक सोमायटी की पत्रिका में एक बहुत ही विचार पूर्ण लेख लिखा था। उसमें वे लिखते हैं—"भारतीयों के कर्म बन्ध का सिद्धान्त निश्चय ही अदितीय है। ससार की समस्त जातियों से उन्हें यह सिद्धान्त अलग कर देता है। जो कोई भी भारतीय धर्म और साहित्य को जानना चाहता है, वह यह उक्त सिद्धान्त को जाने बिना अग्रसर नहीं हो सकता।"

कर्म शब्द के पर्यायवाची

ग्रात्मतत्त्व के सम्बन्ध मे विभिन्न दार्शनिको की विभिन्न घारणाएँ होने से कर्म के स्वरूप-विवेचन मे भी विभिन्नता होना स्वाभाविक है। तथापि यह स्पष्ट है— कि सभी ग्रास्तिक दर्शनो ने पुनर्जन्म की सिसिद्ध के लिए किसी न किसी रूप मे कर्म-सिद्धान्त को स्वीकार किया है। सभी दर्शनो के शब्दों मे ग्रन्तर होने पर भी उसके ग्राधार भूत भाव मे प्राय समानता है।

जैन दार्शनिको ने जिसे कमं कहा है, उसे वेदान्त दर्शन ने ग्रविद्या,

१ अशोक के फून-भारतवर्ष की सास्कृतिक समस्या पृ० ६७,

२. अशोक के फूल, पृ० ६७

३. उत्तराघ्ययन अ० ३३।१

⁽ख) सूत्रकृताङ्ग १।२।१।४

⁽ग) बाचाराग १२।२।५

प्रकृति तथा माया कहा है। बौद्ध दर्शन ने उसे वासना और श्रिविज्ञिष्ति कहा है। सिख्य व योग दर्शन उसे आशय और क्लेश कहते हैं। नयाय और वैशेषिक दर्शन ने उसे धर्माधर्म, सस्कार और ग्रहण्ट कहा है। मीमासकों ने उसे अपूर्व कहा है। ईसा मोहम्मद और मूसा ने उसे शैतान कहा है। कर्म शब्द के ही ये पर्यायवाची शब्द है, जिन्हे दार्शनिको ने अपने-अपने ग्रन्थों में उट्टिब्स्त किया है। कर्म का स्वरूप:

कर्म का स्वरूप क्या है ? इस प्रश्न का उत्तर विभिन्न विचारको ने विभिन्न हिष्ट से दिया है।

- (घ) दशाश्रुतस्कन्घ, ६
- (इ) कर्मग्रन्थ प्रथम गा० १
- ४. ब्रह्मसूत्र शाकर भाष्य २।१।१४
- अभिधर्म कोप, चतुर्थ परिच्छेद ।
- ६. योगदर्शन भाष्य १-४। २-३।२-१२।२-१३
 - (ख) योगदर्शन तत्त्व वैशारदी।
 - (ग) योगदशंन भास्वती टीका ।
 - (घ) साख्यकारिका।
 - (ड) सांख्य तत्त्व कीमुदी।
- ७. न्याय भाष्य १।१।२
 - (ख) न्यायसूत्र ४।१।३-६
 - (ग) न्यायतूत्र १।१।१७
 - (घ) न्याय मजरी पृ० ४७१।४००
 - (ङ) एव च क्षणभंगित्वात्, सस्कारद्वारिकः स्थितः । स कर्मजन्यसस्कारो धर्माधर्मगिरोच्यते ॥

—न्यायमजरी पृ० ४७२

- मीमासा-सूत्र—शावर भाष्य २।१।५
 - (ख) तन्त्रवातिक २।१।५
 - (ग) शास्त्रदीपिका पृ० ५०
- ६ वाइवित्त कुरान शरीफ

न्याय दर्शन ग्रहष्ट (कर्म) को प्रात्मा का ग्रुए। मानता है ग्रीर उसका फल ईश्वर के माध्यम से आतमा को प्राप्त होता है। " साख्य दर्शन कर्म को प्रकृति का विकार मानता है। ^{९०} ग्रच्छी-बुरी प्रवृत्तियो का प्रकृति पर सस्कार पडता है, उस प्रकृतिगत सस्कार से ही कर्मी के फल प्राप्त होते हैं। बौद्ध दर्शन चित्तगत वासना को ही कर्म मानता है। 12 वासना ही कार्य कारण भाव के रूप मे सुख-दु.ख का हेतु बनती है। मीमासक यज्ञ आदि कियाओं को ही कर्म कहता है। 13 पौराणिक मान्यतानुसार वृत नियमादि धार्मिक अनुष्ठान कर्म हैं। वैयाकरणो की दृष्टि से कर्ता जिसे अपनी किया के द्वारा प्राप्त करना चाहता है वह कर्म है। गीता विपाय उपनिषद ग्रादि ने अच्छे-बुरे कार्यों को कर्म कहा है। जैनदर्शन के अनुसार कर्म केवल सस्कार मात्र नहीं है, किन्तु एक स्वतत्र तत्त्व है। मिथ्यात्व, अव्रत, प्रमाद, कषाय और योग से जीव के द्वारा जो किया जाता है वह कर्म है। " अर्थात् आत्मा की राग द्वे वात्मक किया से श्राकाश प्रदेशों में स्थित श्रनन्तानन्त कर्म योग्य सूक्ष्म पुद्गल चुम्बक की तरह आकृष्ट होकर आत्म प्रदेशों के साथ बद्ध हो जाते हैं, वे कर्म हैं। जैसे गर्म लोहपिण्ड पानी मे रखने

—न्यायसूत्र ४।१

—सांख्यसूत्र ५।२५

—भगववृगीता घ० ४ इलो० २७

---कर्मप्रन्य, प्रथम, गा० १ स्राचार्य देवचन्त्र,

१०. ईश्वर कारएां पुरुषकमं फलस्य दर्शनात्।

११ अन्त.करणधर्मत्व धर्मादीनाम्।

१२ अभिधर्म कोष, चतुर्य परिच्छेद

१३. तन्त्रवार्तिक पृ० ३९५-६

१४. कर्मण्येवाधिकारस्ते मा फलेपु कदाचन ।

१४. कीरइ जीएण हेर्जीह, जेण त्ती भण्णए कम्म ।

⁽ख) विसय कसार्याह रिगयहँ, जे अगुया लग्गति । जीव-पएसहँ मोहियहँ, ते जिण कम्म भगति ॥

⁻⁻⁻ परमात्मप्रकाश १।६२

पर चारो ग्रोर के पानी को खीचता है, वैसे ही ग्रात्मा भी राग हे प के वशीभूत होकर कार्मणजातीय पुद्गलो को ग्राकिषत करता है

कर्म के भेद

कर्म के मुख्यतः दो भेद है, द्रव्य कर्म ग्रीर भाव कर्म। सासारिक जीव का भर ''रागद्वे षादिमय वैभाविक परिख्याम भाव कर्न हैं, श्रीर उन वैभाविक परिरणामो से श्रात्मा मे जो 'कार्मण वर्गणा' के पुद्गल सर्वात्मना चिपकते है, वे द्रव्य कर्म हैं।" द्रव्य कर्म ग्रीर भाव कर्म मे निभित्त-नैमित्तिक रूप द्विमुख कार्य-कारण भाव सम्बन्ध है। द्रव्य कर्म कार्य है श्रीर भाव कर्म कारए। है। प्रस्तुत कार्य कारए। भाव मुर्गी ग्रीर ग्रण्डे के कार्य कारएा भाव सहका है। मुर्गी से ग्रण्डा उत्पन्त होता है, अत मुर्गी कारए। है ग्रीर ग्रण्डा कार्य है। मगर ग्रण्डे से मुर्गी उत्पन्न होती है, अतएव अण्डा कारएा और मुर्गी कार्य है। इस प्रकार दोनो कार्य श्रीर दोनो कारए। हैं। यदि यह जिज्ञासा व्यक्त की जाय कि पहले मुर्गी थी या अण्डा ? तो इसका समाघान नही दिया जा सकता, क्योंकि अण्डा मुर्गी से होता है और मुर्गी भी अण्डे से समुत्पन्न होती है। अतः दोनो मे कार्य कारण भाव स्पष्ट है। उनमे पौर्वापर्य भाव नही बतलाया जा सकता। संतति की दृष्टि से उनका पारस्परिक कार्य कारए। भाव ग्रनादि है। वैसे ही द्रव्य ग्रीर भाव कर्म का कार्य-कारए। भाव सम्बन्ध संतति की अपेक्षा से अनादि हैं। दोनो एक दूसरे के उत्पन्न होने मे निमित्त है।

जैसे मिट्टी का एक पिण्ड घडे ग्रादि के रूप मे परिएात होने का उपादान कारए। है, किन्तु कुम्भकाररूपी निमित्त के ग्रभाव मे वह घट नही बनता, वैसे ही कार्मरा वर्गेगा के पुद्गलों में कर्म रूप में परिएात होने की शक्ति है, एतदर्थ पुद्गल द्रव्य कर्म का उपादान कारए। है, पर जीव में भाव कर्म की सत्ता का ग्रभाव हो तो पुद्गल द्रव्य कर्म में परिएात नहीं हो सकता। ग्रतः भावकर्म द्रव्य कर्म का

१६ पोग्गल-पिंडो दन्व तस्सन्ति मावकम्म तु ।

[—]गोम्मटसार, कर्मकाण्ड, ग्रा० नेमिचन्द्र

निमित्त कारण है और द्रव्य कर्म भी भाव कर्म का निमित्त है। अत. द्रव्य और भाव कर्म का कार्य कारण भाव उपादानोपादेय रूप न होकर निमित्त नैमित्तिक रूप है। अन्य दर्शनकारों ने भी द्रव्य और भाव कर्म को विविध नामों से स्वीकार किया है। "

कर्म का अस्तित्व

इस विराट् विश्व मे यत्र-तत्र-सर्वत्र विषमता, विचित्रता ग्रौर विविधता हिष्टगोचर होती है। सव जीव स्वभावत समान होने पर भी उनमे मनुष्य, पशु, पक्षी, कीट, पत्रग ग्रादि के रूप मे जो महान् अन्तर दिखाई पड़ता है, इसका क्या कारण है केवल मानव जगत् को ही लें, तो भी कोई निधंन है, कोई धनी है। कोई स्वस्थ है, कोई रुग्ण है। कोई श्रज्ञ है, कोई विज्ञ है। कोई निवंल है, कोई सवल है। कोई सुन्दर है कोई कुरूप है। कोई सुखी है, कोई दुखी है। कोई गगनचुम्बी यट्टालिकाग्रो मे रहता है तो कोई टूटी-फूटी फोपाडियो मे। कोई गुलावजामुन ग्रौर रसगुल्ले उडा रहा है तो कोई भूख से छटपटा रहा है। कोई बहुमूल्य ग्रौर चमकदार वस्त्रो से अलकृत है तो कोई फटे-पुराने चीयडो से विष्टत है। यहाँ तक कि एक माता की कौंख से उत्पन्न हुए पुत्रो मे भी दिन-रात का अन्तर देखा जाता है, एक राजा है, दूसरा रक है। इस भेद ग्रौर विषमता का मूल कारण क्या है यह एक ज्वलत प्रक्त है।

भारत के मननशील मेघावी मनीपियों ने इस प्रश्न का उत्तर देते हुए कहा - विपमता और विविधता का मूल कर्म है। कर्म से ही विविधता और विषमता उत्पन्न होती है। के जैन दर्शन की तरह बौद्ध

१७ देखिए--आत्भमीमासा, प० दलसुख मालवणिया ।

१८ कम्मओण भते, जीवे, नो अकम्मओ विभक्तिमावं परिणमई। कम्मओण जग्ने ? णो अकम्मओ विभक्तिमाव परिणमई॥

⁻⁻⁻भगवती १२।५

१६. कम्मुणा उवाही जायइ।

दर्शन^{२°}, न्याय दर्शन^{२°} वेदान्तदर्शन^{२२} प्रभृति भी कर्म को ही जीव की विविध अवस्थाओं का कारण मानते हैं। यह एक परखा हुआ सिद्धान्त है कि जैसा बीज होगा वैसा ही वृक्ष होगा।^{२3}

सौटची स्वर्ण मे कोई भेद नहीं होता, किन्तु विजातीय तत्त्व के संमिश्ररण के काररण उसमें भेद होता है। वैसे ही निश्चय दृष्टि से

- (ख) क्ष्माभृद्रद्भूयोमंनीविजडयो सद्रूपनीरूपयो , श्रीमद्दुगंतयोर्वलावलवतोर्नीरोगरोगार्तयो । सौभाग्यासुमगत्व-सगम-जुपोस्तुल्येऽपि नृत्वेऽन्तर , यत्तत्कमंनिबन्धन तदिप नो जीव विना युक्तिमत् ।।
 - -- कर्मग्रन्थ प्रथम टीका--देवेन्द्र सूरि
- (ग) जो तुल्लसाहणारा, फले विसेसो ण सो विणा हेउं।कज्जलणको गोयम । घडोव्व हेऊ य सो कम्म।

—विशेषावश्यक भाष्य, जिनभद्रगणी

२० भासित पेतं महाराज, भगवता-कम्मस्सका माणवसत्ता, कम्मदायादा, कम्मयोनी, कम्मवन्धू, कम्मपटिसरणा, कम्म सते विभजति, यदिद हीनपणीततायाति ।।

—मिलिन्द प्रश्न ३।२

(ख) कर्मज लोकवैचित्रय।

---श्रभिधर्म कौव ४।१

- २१ जगतो यच्च वैचित्र्य, सुखदु खादिमेदत ।
 कृषिसेवादिसाम्येऽपि विलक्षणफलोदयः ॥
 सकस्मान्निषिलामस्य विद्युत्पात्रक्व कस्यचित् ।
 ववित्रफलमयत्नेऽपि यत्नेऽप्यफलता क्वचित् ॥
 तदेतद् दुर्घंट हुप्टात्कारणाद् व्यभिचारिणः ।
 तेनाहृष्टमुपेतव्यमस्य किञ्चन कारणम् ॥
 - ---त्यायमजरी-जयन्तभट्ट
- २२. ब्रह्मसूत्र-शाकर भाष्य २।१।१४
- २३. करम प्रधान विश्व करि राखा। जो जस करिह सो तस फल चाखा।।

---रामचरितमानस

ग्रात्माएँ एक है, किन्तु जो भेद ग्रौर विषमता है, वह कर्म के कारए। से हैं। वह कर्म के कारए।

आत्मा पहले या कर्म :

श्रात्मा पहले हैं या कर्म पहले हैं ? दोनो मे पहले कौन हैं श्रौर पीछे कौन है ? यह एक प्रश्न है।

उत्तर है—श्रात्मा श्रीर कर्म दोनो श्रनादि है। कर्मसतित का श्रात्मा के साथ श्रनादि काल से सम्बन्ध है। प्रतिपल-प्रतिक्षण जीव तूतन कर्म बाधता रहता है। ऐसा कोई भी क्षण नही, जिस समय सासारिक जीव कर्म नहीं बाँधता हो। इस दृष्टि से श्रात्मा के साथ कर्म का सम्बन्ध सादि भी कहा जा सकता है, पर कर्म-सन्ति की श्रपेक्षा श्रात्मा के साथ कर्म का सम्बन्ध श्रनादि है। रूप

अनादि का अन्त कैसे :

प्रश्न है—जब आत्मा के साथ कर्म का सम्बन्ध अनादि है तब उसका अन्त कैसे हो सकता है ? क्यों कि जो अनादि होता है उसका नाश नहीं होता।

२४ कामादिप्रभवश्चित्र कर्मबन्धानुरूपत । —श्राप्त मीमांसा—श्राचार्यं समन्तभद्र

२५. जो खलु ससारत्था जीवो तत्तो दु होदि परिणामो ।
परिणामोदो कम्म कम्मादो होदि गदिसुगदी ॥
गदिमधिगदस्स देहो, देहादो इन्दियाणि जायन्ते ।
तेहि दु विसयग्गहण तत्तो रागो व दोसो वा ॥
जायदि जीवस्सेव मावो ससारचक्कवालिम्म,
इदि जिणवरेहिं भणिदो अणादिणिघणो सणिघणो वा ॥

⁻⁻पंचास्तिकाय-ग्राचायं कुन्दकुन्द

जीव हँ कम्मु भ्रणाइ जिय जणियउ कम्मु ण तेण । कम्मे जीउ वि जणिउ णिव दोहि वि बाइ ण जेण ॥ एहु ववहारें जीवडउ हेउ लहे विग्रु कम्मु । वहुविह-भावें परिणवइ तेण जि धम्मु अहम्मु ॥

⁻⁻परमात्म प्रकाश १।४६।६०

उत्तर है—ग्रनादि का ग्रन्त नहीं होता, यह सामुदायिक नियम है, जो जाति से सम्बन्ध रखता है। व्यक्ति विशेष पर यह नियम लागू नहीं भी होता। स्वर्ण ग्रौर मिट्टी का, घृत ग्रौर दुग्ध का सम्बन्ध ग्रनादि है, तथापि वे पृथक्-पृथक् होते हैं। वैसे ही ग्रात्मा ग्रौर कर्म के ग्रनादि सम्बन्ध का ग्रन्त होता है। वैसे ही ग्रात्मा ग्रौर कर्म के ग्रनादि सम्बन्ध का ग्रन्त होता है। विशेष कर्म ग्रनादि नहीं है। किसी एक कर्मविशेष का ग्रनादि काल से ग्रात्मा के साथ सम्बन्ध नहीं है। पूर्वबद्ध कर्म स्थिति पूर्ण होने पर ग्रात्मा से पृथक् हो जाते हैं। नवीन कर्म का वन्धन होता रहता है। इस प्रकार प्रवाह रूप से ग्रात्मा के साथ कर्मों का सम्बन्ध ग्रनादि काल से हैं, विश्व ग्रीर स्थम के द्वारा नये कर्मों का प्रवाह रकता है, सचित कर्म नष्ट होते हैं ग्रौर मात्मा मुक्त बन जाता है। व्य

आत्मा बलवान् या कर्मः

श्रात्मा श्रौर कर्म इन दोनो मे श्रधिक शक्तिसम्पन्न कौन है ? क्या श्रात्मा बलवान् है या कर्म बलवान है ?

समाधान है—ग्रात्मा भी वलवान् है ग्रौर कर्म भी वलवान है। ग्रात्मा मे भी ग्रनन्त शक्ति है ग्रौर कर्म मे भी ग्रनन्त शक्ति है। कभी जीव, काल ग्रादि लब्घियो की ग्रनुकूलता होने पर कर्मों को पछाड़

२६ द्वयोरप्यनादिसम्बन्धः, कनकोपल-सन्निभ ।

२७ यथाऽनादि स जीवात्मा, यथाऽनादिश्च पुद्गल द्वयोर्वन्धोऽप्यनादि स्यात् सम्बन्धो जीव-कर्मणो ।

⁻⁻⁻पंचाघ्यायी २।४४, पं० राजमल्ल

⁽ख) अस्त्यात्माऽनादितो वद्ध , कर्मीमः कार्मणात्मकैः।

[—]लोकप्रकाश ४२४

⁽ग) आदिरहितो जीवकर्मयोग इति पक्ष.।

[—]स्थानाङ्ग १।४।**६** टीका

२८. खवित्ता पुब्वकम्माइ, सजमेण तवेण य। सब्ब-दुक्ख-पहीणट्ठा, पक्कमति महेसिणो॥

⁻⁻⁻ उत्तराध्ययन २४।४५

देता है, श्रीर कभी कर्मों की बहुलता होने पर जीव उनसे दब जाता है। २९

बहिर्द प्टि से कर्म वलवान् प्रतीत होते है, पर अन्तर्द िष्ट से आत्मा ही बलवान् है, क्यों कि कर्म का किर्ता आत्मा है, वह मकड़ी की तरह कर्मों का जाल बिछाकर उसमे उलकता है। यदि वह चाहे तो कर्मों को काट भी सकता है। कर्म चाहे कितने भी अधिक शक्ति शाली हो, पर आत्मा उससे भी अधिक शक्तिसम्पन्न है।

लौकिक हष्टि से पत्थर कठोर है श्रौर पानी मुलायम है, किन्तु मुलायम पानी पत्थर के भी ट्रकडे-ट्रकडे कर देता है। कठोर चट्टानों में भी छेद कर देता है। वैसे ही श्रात्मा की शिवत कर्म से श्रिष्ठक है। वीर हनुमान को जब तक स्व स्वरूप का परिज्ञान नहीं हुश्रा तव तक वह नाग-पाश में बँघा रहा, रावण की ठोकरें खाता रहा, श्रपमान के जहरीले घूँट पीता रहा, किन्तु ज्यों ही उसे स्वरूप का ज्ञान हुश्रा, त्यों ही नाग-पाश को तोड़कर मुक्त हो गया। श्रात्मा को भी जब तक श्रपनी विराट् चेतनाशिवत का ज्ञान नहीं होता तब तक वह भी कर्मों को श्रपने से श्रिष्ठक शिक्तमान् समभकर उनसे दबा रहता है, ज्ञान होने पर उनसे मुक्त हो जाता है।

कर्म और उसका फल:

सांसारिक जीव जो विविध प्रकार के कर्मों का वन्धन करते है, उन्हें विपाक की हिष्ट से भारतीय चिन्तकों ने दो भागों में विभक्त किया है, शुभ ग्रीर ग्रशुभ, पुण्य ग्रीर पाप ग्रथवा कुशल, ग्रीर श्रकुशल। इन दो भेदो का उल्लेख, जैन दर्शन, वौद्ध दर्शन भे, साल्य

२६. कत्यिव बिलओ जीवो, कत्यिव कम्माइ हुन्ति विलयाइ । जीवस्स य कम्मस्स य, पुव्विविरुद्धाइ वैराइ । —गणघरवाद २-२४

३०. शुभ पुण्यस्य, अशुभ : पापस्य

[—]तत्त्वार्यं सूत्र ६।३-४

दर्शन^{3२}, योग दर्शन³³, न्याय दर्शन, वैशेषिक दर्शन^{3४} ग्रीर उपनिषद्³⁴ ग्रादि मे हुम्रा है। जिस कर्म के फल को प्राग्गी अनुकूल अनुभव करता है वह पाप है। पुण्य के फल की सभी इच्छा करते हैं। किन्तु पाप के फल की कोई इच्छा नहीं करता। इच्छा न करने पर भी उसके विपाक से बचा नहीं जा सकता।

जीव ने जो कर्म बाघा है उसे इस जन्म मे या ग्रागामी जन्मों में भोगना ही पडता है। कि कृत-कर्मों का फल भोगे बिना ग्रात्मा का छुटकारा नहीं हो सकता। उ

महात्मा बुद्ध कहते हैं "चाहे श्रन्तरिक्ष मे चले जाश्रो, समुद्र मे घुस जाश्रो, गिरि कदराश्रो मे छिप जाश्रो। किन्तु ऐसा कोई प्रदेश नही, जहाँ तुम्हे पाप कर्मों का फल भोगना न पड़े। 36

वेदपंथी कवि सिहलन मिश्र भी यही कहते है कि कही भी चले जाग्रो, परन्तु जन्मान्तर मे जो शुभाशुभ कर्म किये हैं, उनके

३२. साख्यकारिका ४४

३३. योगसूत्र २।१४

⁽ख) योगभाष्य २।१२

३४ न्याय मजरी पृ० ४७२।

⁽ख) प्रशस्तपाद पृ० ६३७।६४३

३५. वृहदारण्यक ३।२।१३

३६ परलोककडा कम्मा इहलोए वेइज्जित, इहलोककडा कम्मा इहलोए वेइज्जित।

[—]भगवती सूत्र

⁽ख) स्थानाञ्च सूत्र ७७

३७. कडाण कम्माण न मोक्स अत्य।

⁻⁻ उत्तराध्यमन ४।३

इस न अन्तलिक्खे न समुद्दमज्मे, न प्रव्यतान विवर पविस्स । न विज्जती सो जगितप्पदेशो, यत्यद्वितो मुक्क्देऽय्य पावकम्मा ।।

फल तो छाया के समान साथ ही साथ रहेगे। वे तुम्हे कदापि नही छोडे गे। 38

ग्राचार्य ग्रमितगित का कथन है—'अपने पूर्वकृत कर्मों का ही युभाशुभ फल हम भोगते हैं, यदि ग्रन्य द्वारा दिया फल भोगे तो हमारे स्वकृत कर्मं निरर्थक हो जायेंगे।"

ग्रध्यात्मशास्त्र के प्रकाण्ड पण्डित ग्राचार्य कुन्दकुन्द का भी यही स्त्रर है—"जीव ग्रौर कर्मपुद्गल परस्पर गाढ रूप मे मिल जाते हैं, समय पर वे पृथक्-पृथक् भी हो जाते हैं। जब तक जीव ग्रौर कर्म पुद्गल परस्पर मिले रहते है तब तक कर्म सुख-दु ख देता है ग्रौर जीव को वह भोगना पडता है। "

महात्मा बुद्ध ने एक बार पैर मे काँटा विघ जाने पर ग्रपने शिष्यों से कहा—''भिक्षुग्रो । इस जन्म से एकानवे जन्म पूर्व मेरी शक्ति (शस्त्र-

--- शान्तिशतकम् ५२

४० स्वय कृत कम्मं यदात्मना पुरा,
फल तदीय लगते शुमाशुभम्।
परेण दत्त यदि लम्यते स्फुट,
स्वय कृतं कर्म निरर्थंक तदा॥

—द्वानिशिका, ३०

४१ जीवा पुग्गलकाया अण्णोण्णागाहगहणपहिवद्धा । काले विजुज्जमाणा, सुहदुक्ख दिति भुजन्ति ।।

-पञ्चास्तिकाय ६७

३६. आकाशमुत्पततु गच्छतु वा दिगन्त-मम्मोनिघि विशतु तिष्ठतु वा यथेष्टम् । जन्मान्तराजितशुभाशुभकृत्रराणा, छायेव न त्यजित कर्मं फलानुवन्वि ।।

विशेष) से एक पुरुष की हत्या हुई थी। उसी कर्म के कारण मेरा पैर कटि से विध गया है।"^{४२}

भगवान् महावीर के जीवन प्रसगों से भी यह बात स्पष्ट है कि उन्हें साधनाकाल में जो रोमाचकारी कष्ट सहने पड़े थे, उनका मूल कारए। पूर्वकृत कर्म ही थे। ४३

आत्मा स्वतन्त्र है या कर्म के अधीन ?

पहले वताया जा चुका है कि जीव जैसा कर्म करता है वैसा ही उसका फल उसे प्राप्त होता है। शुभकर्म का फल शुभ होता है और अशुभकर्म का फल अशुभ होता है। १४४

कर्म की मुस्यत दो अवस्थाएँ है — वघ (ग्रह्ण) श्रीर उदय (फल)। कर्म को वाधने मे जीव स्वतन्त्र हैं, किन्तु उसके फल को भोगने मे वह स्वतन्त्र नहीं हैं, कर्म के ग्रधीन हैं। जिस प्रकार कोई व्यक्ति वृक्ष पर चढता है वह चढने मे स्वतन्त्र हैं, अपनी इच्छानुसार चढ सकता हैं किन्तु असावधानीवश गिर जाय तो वह गिरने मे स्वतन्त्र नहीं हैं। अपने मे परतन्त्र हैं। इसी प्रकार भग पीने मे स्वतन्त्र हैं, किन्तु उसका परिणाम भोगने मे परतन्त्र हैं। उसकी इच्छा न होते हुए भी भंग अपना चमत्कार दिखलाएगी ही। उसकी इच्छा का फिर कोई मूल्य नहीं है।

४२ इत एकनवते कल्पे, शक्त्या मे पुरुषो हत । तेन कर्मविपाकेन, पादे विद्धोस्मि भिक्षव ॥ — यड्दर्शन समुच्चय, टीका

४३ देखिए लेखक का 'महावीर जीवनदर्शन ग्रन्थ'

४४. सुन्निण्णा कम्मा सुन्निण्णफला भवति, दुन्निण्णा कम्मा दुन्निण्णफला मवति ।

[—]दशाश्रुत स्कन्ध, ६

४५. कम्म चिराति सवसा, तस्सुदयम्मि उ परवमा होन्ति । रुक्ख दुरुहइ सवसो, विगलस परवसो तत्तो ।।

⁻⁻⁻विशेषाध्यक, भाष्य १-३

उक्त कथन का यह अर्थ नहीं कि बद्ध कमों के विपाक में आत्मा कुछ भी परिवर्त्तन नहीं कर सकता। जैसे भग के नशे की विरोधी वस्तु के सेवन से भग का नशा नहीं चढता या नाम मात्र को चढता है, उसी प्रकार प्रगस्त अध्यवसायों के द्वारा पूर्वबद्ध कमें के विपाक को मन्द भी किया जा सकता है और नष्ट भी किया जा सकता है। उस अवस्था में कमें, प्रदेशों से उदित होकर ही निर्जीण होजाते है। उसकी कालिक मर्यादा (स्थितिकाल) को कम करके शीघ्र उदय में भी लाया जा सकता है। नियतकाल से पूर्व कमों को उदय में ले आना 'उदीरणा' कहलाता है।

'पातजलयोग' भाष्य मे भी अहष्ट-जन्य वेदनीय कर्म की तीन गतियाँ निरूपित की है। उनमे से एक गति यह है—''कई कर्म विना फल दिये ही प्रायश्चित्त आदि के द्वारा नष्ट हो जाते है।'' इसे जैन पारिभाषिक शब्दों में प्रदेशोदय कहा है।

कर्म की पौद्गलिकता:

ग्रन्य दर्शनकारों ने जहाँ कर्म को संस्कार ग्रीर वासनारूप माना है, वहाँ जैनदर्शन उसे पौद्गलिक मानता है। कर्म ग्रात्मा का गुएा नहीं है, किन्तु वह ग्रात्मगुएों। का विघातक है। परतत्र बनाने वाला ग्रीर दुखों का कारए है। यह तथ्य है, "जिस वस्तु का जो गुएा है वह उसका विघातक नहीं होता। कर्म ग्रात्मा का विघातक है ग्रतः ग्रात्मा का गुएा नहीं हो सकता। कर्म पौद्गलिक न होता तो वह ग्रात्मा की पराधीनता का कारएा नहीं हो सकता था।

जैनदर्शन की दृष्टि से द्रव्य कर्म पौद्गलिक है। पुद्गल मूर्त ही होता है। उसमे रूप, रस, गध और स्पर्श—ये चार गुएा होते हैं। जिसका कारएा पौद्गलिक होता है उसका कार्य भी पौद्गलिक होता है। जैसे कपास भौतिक है, तो उससे वनने वाला वस्त्र भी भौतिक हो होगा। जैसे कार्य से कारएा का अनुमान किया जाता है वैसे ही कारएा से भी कार्य का अनुमान किया जा सकता है। शरीर आदि कार्य पौद्गलिक श्रीर मूर्त है, अतः उसका कारण कर्म भी पौद्गलिक श्रीर मूर्त ही होना चाहिए। ४६

मूर्त का अमूर्त पर प्रभाव:

प्रश्न है—कर्म मूर्त है तो उसका प्रभाव ग्रमूर्त ग्रात्मा पर कैंमे होता है ? उत्तर है — गैसे मदिरा ग्रौर क्लोरोफार्म का प्रभाव ग्रमूर्त चेतना ग्रादि गुणो पर प्रत्यक्ष देखा जाता है, वैसे ही ग्रमूर्त ग्रात्मा पर मूर्त कर्म का प्रभाव पडता है। ४°

उक्त प्रश्न का दूसरा समाधान यह है कि अनन्तकाल से आत्मा कर्म से सम्बद्ध होने के कारण स्वभावत अमूर्त होते हुए भी ससारी अवस्था मे मूर्त है। ४८ इस कारण भी वह कर्म से प्रभावित होता है। ४९ जो आत्मा कर्ममुक्त हैं, उन्हें कर्म का बन्धन नहीं होता, पूर्व कर्म से वधा हुआ जीव ही नए कर्मों का वधन करता है। ५०

गौतम--भगवन् । दु खी जीव दु ख से स्पृष्ट होता है या श्रदु खी दु ख से स्पृष्ट होता है २५१

—विशेषावश्यक, भाष्य गा० १६३७

—विशेषावश्यक, भाष्य गा० १६३८

४६. वण्ण रस पच गन्धा, दो फासा अहु णिच्छिया जीवे।
णो सर्ति अमुत्ति तदो ववहारा मुत्ति वधादो।।

--द्रव्यसग्रह

४६ मुत्तो फासदि मुत्त , मुत्तो मुत्तेण वधमगुहवदि, जीवो मुत्तिविरहिदो, गाहदि ते तेर्दि उग्गहदि । —पंचास्तिकाय १३४

४७. मुतेणामुत्तिमयो उवघाया-ऽस्मुग्गहा कह होज्जा ? जह विण्णाणाईसा महरापाणो-सहाईहि।

४८. अहवा नेगतोऽयं ससारी सव्वहा अमुत्तोत्ति। जमणाइकम्मसतइपरिणामावन्नरूवो यो।!

५० समिय दुक्ले दुक्ली दुक्लाणमेव आवट्ट अग्रुपरियट्टइ । —-ग्राचारांग २।६।१०५

५१. दु खनिमित्तत्वाद दु ख कर्म, तद्वान् जीवो दु खी।
—भगवती, टीका ७।१।२३६

महावीर — गौतम ! दु खी जीव दु ख से स्पृष्ट होता है, अदु खी दु ख से स्पृष्ट नही होता है। दु ख का स्पर्श, पर्यादान (ग्रह्रण), उदीरणा, वेदना, ग्रीर निर्जरा दु खी जीव करता है, ग्रदु खी नही। "

गीतम-भगवन् । कर्म कौन वाघता है-सयत, असंयत, अथवा सयतासयत ?

महावीर-ग्रसरत, सयतासयत और सयत ये सभी कर्म बाँघते हैं। भे

तात्पर्य यह है कि जो सकर्म आत्मा है वे ही कर्म बाघती हैं, उन्ही पर कर्म का प्रभाव होता है।

कर्म बंब के कारएा:

जीव के साथ कर्म का अनादि सम्बन्ध है किन्तु कर्म किन कारगो से वधते हैं, यह एक सहज जिज्ञासा है। गौतम ने प्रश्न किया— भगवन्। जीव कर्म वन्ध कैसे करता है ?

भगवान् ने उत्तर दिया—गीतम । ज्ञानावरणीय कर्म के तीव्र जदय से, दर्शनावरणीय कर्म का तीव्र जदय होता है। दर्शनावरणीय कर्म के तीव्र जदय से दर्शनमोह का जदय होता है। दर्शनमोह के तीव्र जदय से मिथ्यात्व का जदय होता है श्रीर मिथ्यात्व के जदय से जीव ग्राठ प्रकार के कर्मों को बाँघता है। पर

स्थानाङ्ग " समवायाग" मे तथा उमास्वाति ने कर्मवध के

प्र. भगवती ७।१।२६६

५३ भगवती ६।३

५४. भते ! जीवे अट्ठ कम्मपगडीओ वयति ?
गोयमा ! णाणावरणिज्जस्म कम्मस्स उदए्एा दरिमणावरणिज्ज कम्मं
नियच्छति, दरिसणावरणिम्स कम्मस्स उदए्एा दसणमोहणिज्ज कम्म
णिगच्छइ, दसणमोहणिज्जम्म कम्मस्स उदए्एा मिच्छत्त णिगच्छइ,
मिच्छत्रे एा उदिण्ऐाए एव राजु जीवे अट्ठकम्मपगडोओ ववइ।

प्रज्ञापना २३।१।२८६

११ पच जामवदारा पण्यता,--समवायान, नमवाय १।

५६. स्थानाङ्ग ४१८।

पौद्गलिक श्रीर मूर्त है, श्रतः उसका कारए कर्म भी पौद्गलिक श्रीर मूर्त ही होना चाहिए। ४६

मूर्त का अमूर्त पर प्रभाव:

प्रश्न है—कर्म मूर्त है तो उसका प्रभाव अमूर्त आत्मा पर कैमे होता है ? उत्तर है — जैसे मदिरा और क्लोरोफार्म का प्रभाव अमूर्त चेतना आदि गुणो पर प्रत्यक्ष देखा जाता है, वैसे ही अमूर्त आत्मा पर मूर्त कर्म का प्रभाव पडता है। ४°

उक्त प्रश्न का दूसरा समाधान यह है कि ग्रनन्तकाल से ग्रात्मा कर्म से सम्बद्ध होने के कारण स्वभावत ग्रमूर्त होते हुए भी ससारी ग्रवस्था मे मूर्त है। ४८ इस कारण भी वह कर्म से प्रभावित होता है। ४९ जो ग्रात्मा कर्ममुक्त है, उन्हें कर्म का बन्धन नहीं होता, पूर्व कर्म से बधा हुग्रा जीव ही नए कर्मों का बंधन करता है। ५०

गौतम--भगवन् । दु खी जीव दु ख से स्पृष्ट होता है या श्रदु खी दु ख से स्पृष्ट होता है ?भी

४६. मुत्तो फासदि मुत्त , मुत्तो मुत्तेण वधमसाुहवदि, जीवो मुत्तिविरहिदो, गाहदि ते तेहि उग्गहदि । —पंचास्तिकाय १३४

४७. मुत्तेणामुत्तिमओ उवघाया—ऽग्रुग्गहा कह होज्जा ?
जह विण्णाणाईग् मइरापाणो-महाईहि ।
—विशेषावश्यक, भाष्य गा० १६३७

४८. अहवा नेगतोऽय ससारी सन्वहा अमुत्तोत्ति । जमणाइकम्मसतइपरिणामावन्नरूवो मो ।

[—]विशेषावश्यक, भाष्य गा० १६३८

४६ वण्ण रस पच गन्धा, दो फासा अट्ट णिच्छिया जीवे । णो सर्ति अमुत्ति तदो ववहारा मुत्ति वघादो ।। —–द्रव्यसग्रह

५० समिय दुक्खे दुक्खी दुक्खाणमेव आवट्ट अग्रुपरियट्टइ । ----श्राचाराग २।६।१०५

४१. दु सिनिमित्तत्वाद दु स कर्म, तद्वान् जीवो दु सी ।
—भगवतो, टीका ७।१।२३६

महावीर—गौतम । दुखी जीव दुख से स्पृष्ट होता है, अदुखी दुख से स्पृष्ट नही होता है। दुख का स्पर्श, पर्यादान (ग्रह्ण), उदीरणा, वेदना, ग्रौर निर्जरा दुखी जीव करता है, अदुखी नही। पर

गौतम-भगवन् । कमं कौन वाघता है-सयत, ग्रसंयत, ग्रथवा सयतासयत ?

महावीर—ग्रसरत, सयतासंयत और संयत ये सभी कर्म बाँघते हैं। 43

तात्पर्य यह है कि जो सकर्म आत्मा है वे ही कर्म वाघती हैं, उन्हीं पर कर्म का प्रभाव होता है। कर्म वंच के कारण:

जीव के साथ कर्म का ग्रनावि सम्बन्ध है किन्तु कर्म किन कारगो से वधते है, यह एक सहज जिज्ञासा है। गौतम ने प्रश्न किया— भगवन्! जीव कर्म बन्च कैसे करता है ?

भगवान् ने उत्तर दिया—गौतम । ज्ञानावरणीय कर्म के तीव्र उदय से, दर्शनावरणीय कर्म का तीव्र उदय होता है। दर्शनावरणीय कर्म के तीव्र उदय से दर्शनमोह का उदय होता है। दर्शनमोह के तीव्र उदय से मिथ्यात्व का उदय होता है श्रीर मिथ्यात्व के उदय से जीव ग्राठ प्रकार के कर्मों को वाँघता है। "

स्थानाङ्ग " समवायाग" मे तथा उमास्वाति ने कर्मवंघ के

५२. भगवती ७।१।२६६

५३. भगवती ६।३

५४. भते । जीवे अट्ठ कम्मागडीओ वंधित ? गोयमा । णाणावरणिज्जम्म कम्मस्स उदएएा दिस्सिणावरणिज्ज कम्म नियच्छिति, दिरसिणावरणिस्स कम्मस्स उदएएा दमणमोहणिज्ज कम्मं णिगच्छइ, दंमणमोहणिज्जस्म कम्मस्स उदएएा मिच्छत्तं णिगच्छइ, मिच्छत्ते एा उदिण्ऐएा एवं यत्नु जीवे अट्ठकम्मपगडीओ बाइ।

प्रजापना २३।१।२८६

५५ पच आमवदारा पण्यता,-समवायान, समवाय ५।

५६. स्थानाङ्ग ४१८।

पाँच करण वताये हैं--मिथ्यात्व, श्रविरति, प्रमाद, कषाय, श्रौर योग। भण

सक्षेप दृष्टि से कर्म वंघ के दो कारए। हैं - कपाय और योग। प

कर्मंबन्ध के चार भेद हैं—प्रकृति, स्थिति, अनुभाग और प्रदेश। देश मिन्नि प्रकृति और प्रदेश का वध योग से होता है। स्थिति व अनुभाग का वध कषाय से होता है। देश संक्षेप में कहा जाय तो कषाय ही कर्म वंघ का मुख्य हेतु है। देश कषाय के अभाव में समपरायिक कर्म का वंघ नहीं होता। दसवे गुग्गस्थान तक दोनो कारण रहते है अत वहाँ तक साम्परायिक बंघ होता है। कषाय और योग से होने वाला वघ साम्परायिक बन्घ कहलाता है। और गमनागमन आदि कियाओं से जो कर्म वंघ होता है वह ईर्यापथिक वंघ कहलाता है। देश ईर्यापथ कर्म की स्थित उत्तराघ्ययन अज्ञापना दि से समय की मानी है और

ξo.

—समवायाङ्ग

जोगा पयहिष्प्स ठिइअसुभाग कसायओ कुणइ।
— पंचम कमंग्रन्य गा० ६६
जीवास चर्राह ठारोहि बहु कम्मपगडीओ चिणिसु त० कोहेस, मासेसं,
मायाए, लोभेसा।
— स्थानांग, ४ स्थान

६१. सकपायत्वाज्जीव कर्मणो योग्यान्युद्गलानादत्ते । —तत्त्वार्यं सूत्र 51२

६२. सकषायाकपाययोः साम्परायिकेयीपथयो ।
-तत्त्वार्यं० ६।४

६३. जाव सजोगी भवइ, ताव ईरियावहियं कम्म निवन्धइ सुहफरिस दुसमयिठइयं। त पढमसमए वर्ड, विइयसमये वेइय, तहयसमये निज्जिणां। — जत्तरा० अ० २६ प्र० ७१

६४ सातावेदणिज्जस्स इरियावहियवघग पहुच्च अजहण्णमरापुकातेसेरां दो समया। — प्रज्ञापना २३।१३ पृ० १३७

५७ मिथ्यादर्शनाविरतिप्रमादकषाययोगा वन्यहेतव । —तत्त्वार्थं सुत्र ८।१

५८. जोगवधे, कसायवधे।

५६. प्रकृतिस्थित्यनुभावप्रदेशास्तद्विघयः ।
—तस्वार्थं सूत्र ८।४

पं० सुखलाल जी ने पिर्फ एक समय की मानी है। योग होने पर भी ग्रगर कपायाभाव हो तो उपाजित कमं की स्थिति या रस का वंध नहीं होता। स्थिति ग्रौर रस दोनों का वध का कारण कपाय ही है।

विस्तार से कपाय के चार भेद है—कोध, मान, माया और लोभ। किस्यानाङ्ग श्रीर प्रज्ञापना में कर्म वध के ये चार कारण वताये हैं। सक्षेप में कपाय के दो भेद हैं राग श्रीर होप। किरा श्रीर होप इन दोनों में भी उन चारों का समन्वय हो जाता है। राग में माया श्रीर लोभ, तथा होप में कोध श्रीर मान का समावेश होता है। किरा श्रीर

—सूत्रकृताङ्ग, सूत्र ६।२६

—उत्तरा० ३२।७

६८ दोहि ठाऐहि पापकम्मा वधित 'रागेण य दोसेण य। रागे दुविहे पण्णत्ते।' माया य लोभे य। दोसे दुविहे 'कोहे य माऐ। य '।

—स्यानाङ्ग सूत्र २।३

(ग) परिणमदि जदा अप्पा, सुहम्मि असुहम्मि रागदोसजुदो ।त पविसदि कम्मरय, णाणावरणादिभावेहि ॥

६५ तत्त्वार्थं सूत्र - प० सुखलाल जी पृ० २१७

६६ मोह च मारा च तहेव माय, लोभ चउत्थ अज्भत्य-दोसा।

⁽ख) स्थानाङ्ग ४।१।२५१

⁽ग) प्रज्ञापना २३।१।२६०

६७ रागो य दोसो वि य कम्मवीय।

⁽ख) जीवेरा भते, णाणावरिणज्ज कम्म कितिह ठारोहि विधित ? गोयमा । दोहि ठारोहि, तजहा—रागेण य दोसेण य । रागे दुविहे पण्णत्ते त जहा-माया य लोभे य । दोसे दुविहे पण्णत्ते तं जहा-कोहे य मारो य ।

[—]प्रज्ञापना, २३

⁻ प्रवचनसार, गा० ६४

हेप के हारा ही श्रष्टविध कर्मों का वधन होता है। है श्रत राग हेप को ही भाव कर्म माना है। है राग-हेप का मूल मोह ही है।

याचायं हरिभद्र ने लिखा है—जिस मनुष्य के शरीर पर तेल चुपडा हुम्रा हो, उसका शरीर उड़ने वाली धूल से लिप्त हो जाता है, वैसे ही राग द्वेष के भाव से ग्राविलन्न हुए ग्रात्मा पर कर्म रज का वध हो जाता है।

यहाँ यह स्मरण रखना चाहिए कि मिथ्यात्व को जो कर्मबन्धन का कारण कहा है, उसमें भी राग द्वेष ही प्रमुख है। राग-द्वेष की तीव्रता से ही ज्ञान विपरीत होता है। इसके श्रतिरिक्त जहाँ मिथ्यात्व होता है वहाँ अन्य कारण स्वत होते हैं। अत शब्द भेद होने पर भी सभी का सार एक है। केवल सक्षेप-विस्तार के विवक्षाभेद से उक्त कथनो मे भेद सममना चाहिए।

जैन दर्शन की तरह घोद्धदर्शन ने भी कर्मवधन का कारण मिध्याज्ञान अथवा मोह माना है। ^{७२} न्याय दर्शन का भी यही मन्तव्य है कि मिथ्याज्ञान ही मोह है, प्रस्तुत मोह केवल तत्त्वज्ञान की अनुत्पत्ति रूप नहीं है, किन्तु शरीर इन्द्रिय, मन, वेदना, वुद्धि ये

रेगुना रिलप्यते यथा गात्रम् ।

राग-द्वे पाविलग्नस्य,

कर्म-बंधो भवत्येवम् ॥

-- प्रावश्यक टीका

६६. बद्ध् यतेऽष्टविधेन कर्मणा येन हेतुभूतेन तद् वन्धनम् ।

[—]प्रतिक्रमण सूत्रवृत्ति, घाचार्यं निम

७०. उत्तराध्ययन ३२।७

⁽ख) स्थानाङ्ग २।२

⁽ग) समयसार ६४।६६।१०६।१७७

⁽घ) प्रवचनसार शान्धानन

७१. स्नेहाम्यक्तशरीरस्य,

७२. सुत्तनिपात, श१२।३३

⁽ख) विसुद्धिमग्ग, १७।३०२

⁽ग) मजिभम निकाय, महातण्हासंखयसुत्त, ३८

ग्रनात्मा होने पर भी इनमे "मैं ही हूँ" ऐसा ज्ञान मिथ्याज्ञान श्रीर मोह है। यही कर्म वन्धन का कारए। है। ³ वैशेषिक दर्शन भी प्रकृत कथन का समर्थन करता है। ³ साख्यदर्शन भी वध का कारए। विपर्यास मानता है ³ ग्रीर विपर्यास ही मिथ्याज्ञान है। योगदर्शन क्लेश को वध का कारए। मानता है ग्रीर क्लेश का कारए। ग्रविद्या है। ³ उपनिषद्" भगवद्गीता, ³ ग्रीर ब्रह्मसूत्र में भी ग्रविद्या को ही वध का कारए। माना है।

७३ न्यायभाष्य ४।२।१

(ख) दु खजन्मप्रवृत्तिदोपिमथ्याज्ञानानामुत्तरोत्तरापाये तदनन्तरापाया-दपवर्ग ।

-- न्यायसूत्र १।१।२

(ग) तत्रैराश्य रागद्वेपमोहान्तर्भावात्।

—न्यायसूत्र४।१।३

(घ) तेपा मोह पापीयान्नामूढस्येतरोत्पत्ते ।

—न्यायसूत्र ४।१।६

७४ प्रशस्तपाद पृ० ५३८ विपर्ययनिरूपण ।

(ख) प्रशस्तपाद भाष्य, ससारापवर्ग प्रकरण ।

७५ साख्यकारिका---४४-४७-४८

७६. ज्ञानस्य विषयंयोऽज्ञानम् ।

—माठर वृत्ति ४४

७७. अविद्यास्मितारागद्वेपाभिनिवेशा पञ्च क्लेशा ।
 अविद्या क्षेत्रमुत्तरेपा प्रसुप्ततनुविच्छिन्नोदाराणाम् ॥

-योगवर्शन २।३।४

७८. विविधायामन्तरे वर्तमाना स्वयं घीरा पण्डितमन्यमानाः। दन्द्रम्यमाणा परियन्ति मूढा, श्रन्धेनैव नीयमाना यथाऽन्याः॥

--- कठोपनिषद् १।२।५

७६. अज्ञानेनावृत ज्ञान, तेन मुह्मन्ति जन्तव,ज्ञानेन तु तदज्ञान, येपा नाशितमात्मन ।

< × >

तेपामादित्यवज्ज्ञान प्रकाणयति तत्परम् ॥

—भगवव्गीता ४।१५६

इस प्रकार जैन दर्शन ग्रीर ग्रन्य दर्शनों में कर्म बंध के कारणों में शब्दभेद ग्रीर प्रक्रियाभेद होने पर भी मूल भावनामों में खास भेद नहीं है।

ईश्वर और कर्मवाद.

जैन दर्शन का यह स्पष्ट मन्तव्य है कि जीव जैसा कर्म करता है वैसा ही उसे फल प्राप्त होता है। ' न्यायदर्शन' की तरह वह कर्म फल का नियन्ता ईश्वर को नही मानता। कर्म फल का नियमन करने के लिए ईश्वर की ग्रावश्यकता नहीं है। कर्म परमागुओं में जीवात्मा के सम्बन्ध से एक विशिष्ट परिगाम समुत्पन्न होता है। ' जिससे वह द्रव्य, अक्षेत्र, काल, भाव, भव, गित, स्थिति प्रभृति उदय के अनुकूल सामग्री से विपाक-प्रदर्शन में समर्थ होकर ग्रात्मा के सस्कारों को मिलन करता है। उससे उनका फलोपभोग होता है। पीयूष और विष, पथ्य और ग्रपथ्य भोजन में कुछ भी ज्ञान नहीं होता, तथापि ग्रात्मा का सयोग पाकर वे ग्रपनी ग्रपनी प्रकृति के ग्रनुकूल विपाक उत्पन्न करते है। वह बिना किसी प्रेरगा ग्रथवा बिना ज्ञान के ग्रपना कार्य करते ही है। ग्रपना प्रभाव डालते ही हैं।

कालोदायी अनगार ने भगवान् श्री महावीर से प्रश्न किया— भगवन् । क्या जीवो के किये गये पाप कर्मों का परिपाक पापकारी होता है। पि

५०. अप्पाकत्ता विकत्ता य, दुहाण य सुहाण य ।

^{—-}उत्तरा० २०।३७

दश ईश्वर कारण पुरुषकर्माफलस्य दर्शनात् ।
—न्याय दर्शन, सूत्र ४।१

⁽ख) तत्कारित्वादहेतु ।
—गौतमसूत्र, ग्र० ४, ग्रा० १ सू० २१

८२. भगवती ७-१०।

दव्व सेत्त, कालो, भवो य भावो य हेयवो पच ।हेतुसमासेगुदओ जायइ सव्वाण पग्गईगा।—पचस्

^{—-}पचसग्रह

८४. प्रज्ञापना पृष्ठ २३

८५. भगवती ७।१०

भगवान् ने उत्तर दिथा-कालीदायी, हीं, होता है।

काजोदायी ने पुनः जिज्ञासा व्यक्त की—भगवन् । किस प्रकार होना है ?

भगवान ने रूपक की भाषा म नमायान करते हुए कहा— कालोदायी । जिस प्रकार कोई पुरुष मनोत, सन्यक् प्रकार ने पका द्वृष्ता शुद्ध, प्रष्टादण व्यंजनों से परिपूर्ण विषयुक्त भोजन करता है। यह भोजन प्रापातभद्र—लाते नमय—प्रच्या होता है, किन्तु ज्यों-ज्यों उसका परिग्यमन होना है त्यो-त्यों उसमें विकृति उत्तन्न होनी है, यह परिग्यामभद्र नहीं होता। इसी प्रकार प्राग्यातिपान यादद् मिश्या-दर्शन घत्य (प्रठारह प्रकार के पाप कम) सापानभद्र यौर परिग्यामभद्र होते हैं। कालोदायी, तभी प्रकार पाप कम पापित्याक वाले होते हैं।

फालोदायी ने नियेदन किया—भगवन्। क्या जीवों के किये हुए फल्याण-कर्मों का परिभाक करमासकारी होता है?

भगवान् ने कहा-हाँ, होता है।

कालोदायी ने पुन तकी किया-भगवन् । वैने होना है ?

भगयान ने फहा—मालोदयी ! प्राणातिपानिवर्गत गायन् मिच्या दर्गनगत्य विर्ति पापातभद्र प्रनीत नहीं होती, पर परिखामभद्र होती है। इसी प्राप्तर है कालोदायी ! कल्याखामी भी फल्याखिपार याने होने है। "

- क्ष. धनि सा भने विशेषास पाया प्रस्म पाया परितास मुझा बाजनि है है। असि सा मार्ग में भी विद्यान परितास प्रस्ता पाल्य प्रतिवास कर पितास कर पितास कर पितास कर पितास कर पितास कर प्रतिवास कर परितास कर प्रतिवास कर
- करा. अधिन क्षा करने हे दीकाम कामाना स्वार क्षा प्राप्त महिनामात्त्रमध्ये कामानि हे

दर्शन की तरह वह कर्म फन के संविभाग मे विश्वास नहीं करता। विश्वास ही नहीं, किन्तु उस विचारधारा का खण्डन भी करता है। १२ एक व्यक्ति का कर्म दूसरे व्यक्ति मे विभवत नहीं किया जा सकता। यदि विभाग को स्वीकार किया जायेगा तो पुरुषार्थ ग्रीर साधना का मूल्य ही क्या है १ पाप पुण्य करेगा कोई ग्रीर, भोगेगा कोई ग्रीर। ग्रतः यह सिद्धान्त युक्ति-युक्त नहीं है।

कर्म का कार्य

कर्म का मुख्य कार्य है—ग्रात्मा को संसार मे ग्रावद्ध रखना। जब तक कर्मबंध की परम्परा का प्रवाह प्रवहमान रहता है, तब तक ग्रात्मा मुक्त नहीं बन सकता। यह कर्म का सामान्य कार्य है। विशेष रूप से देखा जाय तो भिन्न भिन्न कर्मों के भिन्न भिन्न कार्य है, जितने कर्म हैं उतने ही कार्य हैं। जैन कर्मशास्त्र की दृष्टि से कर्म की ग्राठ मूल प्रकृतियाँ हैं, जो प्रार्गी को विभिन्न प्रकार के ग्रनुकूल एव प्रतिकूल फल प्रदान करती हैं। उनके नाम ये है—(१) ज्ञानावरण

—उपाघ्याय श्रमरमुनि

निर्जाजित कर्मे विहाय देहिनो, न कोऽपि कस्यापि ददाति किञ्चन ।

विचारयन्नेवमनन्य - मानसः

परो ददातीति विमुञ्च शेमुषीय ।
---हात्रिशिका, श्राचार्यं श्रमितगति ३०-३१

६२. बात्ममीमासा प० दलसुख मालवणिया पृ० १३१

⁽ख) श्री अमर भारती, भारतीय दर्शनी में कर्मविवेचन।

६३ मिलिन्द प्रश्न ४।८।३०-३४ पृ० २८८

⁽स) कथावत्यु ७।६।३। पृ० ३४८

६४ स्वय कृतं कर्म यदात्मना पुरा, फल तदीयं लभते शुभाशुभम्। परेण दत्तं यदि लम्यते स्फुट। स्वय कृत कर्म निर्यंक तदा।।

(२) दर्शनावरस्म (३) वेदनीय (४) मोहनीय (४) आयु (६) नाम (७) गोत्र (८) ग्रीर अन्तराय । १९०

इन ग्राठ कर्म-प्रकृतियों के भी दो अवान्तर भेद हैं। इनमे चार घाती हैं, ग्रीर चार अघाती हैं। ज्ञानावरण (२) दर्जनावरण (३) मोहनीय (४) ग्रन्तराय ये चार घाती हैं। (2) वेदनीय (२) ग्रायु (३) नाम ग्रीर (४) गोत्र ये ग्रघाती हैं। (2)

जो कर्म ग्रात्मा से वंधकर उसके स्वरूप का या उसके स्वामाविक गुणों का घात करते हैं वे घाती कर्म हैं। इन की प्रनुसाग-शक्ति का

६५. नाणस्तावरणिज्ञ, दंत्रणावरणं तहा । वेयणिज्ञं तहा मोहं, बाउकम्मं तहेव य ॥ नामकम्म च गोवं च, अन्तरायं तहेव य । एवमेयाइं कम्माइं, ब्रह्वेच च समानञो ।

—उत्तराध्ययन ३३।२−३

- (त्र) स्यानाङ्ग नागप्रहर्
- (ग) प्रज्ञापना २३।१
- (घ) भगवती शतक ६, उद्दे ० ६ पृ० ४५३
- (ङ) तत्त्वार्यं नूत्र नाथ
- (च) प्रयम कर्मग्रन्य गा० ३
- (छ) पंचसग्रह २-२
- ६६. तत्रं घातीनि चस्तारि, कर्माण्यन्वर्येसंज्ञया । घातकत्वाद् गुणाना हि जीवस्यैवेति वाक्स्मृति ॥
 - --पंचाघ्यायी २।६६=
 - (स) बावरणमोहिवग्वं, घादी जीवगुणघादणतादो।
 - —गोमटनार-कर्मकाण्ड **६**
- ६७ ततः शेपचतुष्कं स्यात्, कर्माषाति विवसया । गुणानां घातकामावशक्तिरप्यात्मशक्तिवत् ।।
 - -पंचाध्यायी राहहरू
 - (क) बारनणामं गोदं, वेयणिय तह बघादिति।
 - --गोमटसार-फर्मकाण्ड ६

सीधा ग्रसर ग्रात्मा के ज्ञान ग्रादि गुणो पर होता है। इनसे गुण विकाश ग्रवरुद्ध होता है, जैसे वादल सहस्ररिश्म सूर्य के चमचमाते प्रकाश को ग्राच्छादित कर देता है, उसकी रिश्मयों को वाहर नहीं ग्राने देता, वैसे ही घाती कर्म ग्रात्मा के मुख्य गुणा (१) ग्रान्त ज्ञान (२) ग्रान्त दर्शन (३) ग्रान्त सुख (४) ग्रीर ग्रान्त वीर्य गुणों को प्रकट नहीं होने देता। ज्ञानावरणीय कर्म जीव की ग्रान्त ज्ञान गिक्त को प्रकट नहीं होने देता। दर्शनावरणीय कर्म ग्रात्मा के ग्रान्त दर्शन गिक्त के प्रादुर्भाव को रोकता है। मोहनीय कर्म ग्रात्मा के सम्यक् श्रद्धा, ग्रीर सम्यक् चारित्र गुणा का अवरोध करता है, जिससे ग्रात्मा को ग्रान्त सुख प्राप्त नहीं होता। ग्रान्तराय कर्म ग्रात्मा की ग्रान्त वीर्यशक्ति ग्रादि का प्रतिधात करता है, जिससे ग्रात्मा ग्रानी ग्रान्त विराट् शक्ति का विकास नहीं कर पाता। इस प्रकार वातोकर्म ग्रात्मा के विभिन्न गुणों का घात करते हैं।

जो कर्म आत्मा के निज गुए। का घात नहीं कर केवल आत्मा के प्रतिजीवी गुएो का घात करता है, वह ग्रघाती कर्म है। ग्रघाती कर्मों का सीघा सम्वन्घ पीद्गलिक द्रव्यों से होता है, इनकी अनुमाग-शक्ति जीव के गुणो पर सीधा ग्रसर नहीं करती। ग्रघाती कर्मों के उदय से आत्मा का पौद्गलिक द्रव्यों से सम्वन्घ जुडता है। जिससे ग्रात्मा "अमूर्तोऽपि मूर्त इव" रहती है। उसे शरीर के कारागृह मे बद्ध रहना पड़ता है। जो जीव के गुरा (१) ग्रव्यावाघ सुख (२) ग्रटल अवगाहन (३) प्रमूर्तिकत्व और (४) प्रगुरुलघुभाव को प्रकट नही होने देता । वेदनीयकर्म ग्रात्मा के ग्रव्याबाध सुख को श्राच्छन्न करता है। आयुष्य कर्म आत्मा की अटल अवगाहना-शाश्वत स्थिरता को नही होने देता। नाम कर्म श्रात्मा की अरूपी श्रवस्था को श्रावृत किये रहता है। गोत्र कर्म आत्मा के अगुरुलघुभाव को रोकता है। इस प्रकार ग्रघाती कर्म ग्रपना प्रभाव दिखाते है। जब घाति कर्म नष्ट हो जाते हैं, तब ग्रात्मा केवलज्ञान, केवलदर्शन का घारक ग्ररिहन्त वन जाता है। दे और जब अघाती कर्म नष्ट हो जाते हैं, तव विदेह, सिद्ध, बुद्ध श्रीर मुक्त हो जाता है।

17 mg 72 h

६०. मोहक्षयाज्ज्ञानदर्शनावरणान्तराय-क्षयाच्चु, केवलम् ।

ज्ञानावरगा कर्म

जीव चैतन्यमय है। उपयोग उसका लक्षण है। " उपयोग शब्द ज्ञान और दर्शन का सग्राहक है। " ज्ञान साकारोपयोग है और दर्शन निराकारापयोग। " जिससे जाति, गुरा, किया ग्रादि विशेष धर्मों का बोध होता है वह ज्ञानोपयोग है और जिससे सामान्य धर्म ग्र्यात् सत्ता मात्र का बोध होता है वह दर्शनोपयोग है। " जिस कर्म के प्रभाव से ज्ञानोपयोग ग्राच्छादित रहता है वह ज्ञानावरण कर्म है। ग्रात्मा के ज्योतिर्मय स्वभाव को ग्रावृत करने वाले इस कर्म की तुलना कप की पट्टी से की गई है। जैसे नेत्रो पर कप के की पट्टी लगा देने से नेत्र-ज्ञान ग्रवरुद्ध हो जाता है वैसे हो ज्ञानावरण कर्म के प्रभाव से ग्रात्मा की समस्त पदार्थों को सम्यक्तया जानने की ज्ञान-शक्ति ग्राच्छादित हो जाती है। " अ

१००. जीवो उवसोगमसो, उवस्रोगो णाणदसणो होई।

— तियमसार, १०

१०१ स द्विविघोऽष्टचतुर्भेदः ।

---तत्त्वार्य० २।६

(ख) तत्त्वार्थं सूत्र भाष्य २।६

१०२ प्रमाणनयतत्त्वालोक २।७

१०३ एसि ज आवरण पडुच्च चक्खुस्स त तयावरण।

—प्रयम कर्मग्रन्य; ६

(व) पडपिडहारितिमिज्जाहिलिचित्तकुलालभडयारीएा,
 जह एदेसि भावा तहिव य कम्मा मुरोयव्वा ।

---गोमटसार (कर्मकाण्ड) २१

६६ जीवो उवओग लक्ष्मणो ।

⁻⁻ उत्तरा० २८।१०

ज्ञानावरण कर्म की पाँच उत्तर प्रकृतियाँ हैं—(१) मितज्ञानावरण (२) श्रुतज्ञानावरण (३) श्रविध ज्ञानावरण (४) मन पर्याय ज्ञानावरण (४) केवल ज्ञानावरण। 1°४

मितज्ञानावरण कर्म इन्द्रियो व मन से होने वाले ज्ञान का निरोध करता है। श्रुतज्ञानावरण कर्म ज्ञव्द श्रीर श्रर्थ की पर्यालोचना से होने वाले ज्ञान को श्राच्छादित करता है। श्रविद्यानावरण कर्म इन्द्रिय श्रीर मन की सहाय ।। के विना होने वाले रूपी पदार्थों के मर्यादित प्रत्यक्ष ज्ञान को अवरुद्ध करता है। मन पर्यायज्ञानावरण कर्म इन्द्रिय तथा मन की सहायता के विना सज्ञी जीवो के मनोगत भावो को जानने वाले ज्ञान को श्राच्छादित करता है। केवल ज्ञानावरण कर्म, सर्व द्रव्यों श्रीर पर्यायो को ग्रुगपत् प्रत्यक्ष जानने वाले ज्ञान को श्रावृत करता है।

ज्ञानावरण कर्म की उत्तर प्रकृतियां सर्व घाती और देश घाती हिप से दो प्रकार की है। "" जो प्रकृति स्वघात्य ज्ञान गुण का पूर्ण त्या घात करे वह सर्वघाती है और जो स्वघात्य ज्ञान गुण का आशिक रूप से घात करे वह देशघाती है। मितज्ञानावरण, श्रुतज्ञानावरण, अविध्ञानावरण, मन पर्याय ज्ञानावरण ये चार

409

⁽ग) सरउग्गयसिंतिम्मलयरस्स जीवस्स छायरा जिमह ।

णाणावररा कम्म पडोवम होइ एव तु ॥

—स्यानांग, रा४।१०४ टीका मे उद्घृत
१०४. नाणावरण पचिवह, सुय आि

बोहिनारा च तइय मणनारा

—उत्तराह

(ख) प्र

(ग) स

देशघाती हैं और केवल ज्ञानावरण सर्वघाती है। सर्वघाती कहने का तात्पर्य प्रवलतम श्रावरण की अपेक्षा से है। केवल ज्ञानावरणीय कर्म सर्वघाती होने पर भी श्रात्मा के ज्ञान गुण को सर्वथा श्रावृत नही करता, परन्तु केवल ज्ञान का सर्वथा निरोध करता है। निगोदस्थ जीवो मे उत्कट ज्ञानावरणीय कर्म का उदय रहता है। जैसे घनघोर घटाग्रो से सूर्य के पूर्णत श्राच्छादित होने पर भी उसकी प्रभा का कुछ श्रंश श्रनावृत रहता है जिससे दिन श्रीर रात का विभाग प्रतीत होता है, वैसे ही ज्ञान का श्रनन्तवा भाग नित्य श्रनावृत रहता है। 10% जैसे घनघोर घटाग्रो को विदीण कर सूर्य की प्रभा भूमण्डल पर श्रातो है, पर सभी मकानो पर उसकी प्रभा एक सहश नही गिरती, मकानो की वनावट के श्रनुसार मन्द श्रीर मन्दतर श्रीर मन्दतम गिरती है, वैसे ही ज्ञान की प्रभा मितज्ञानावरण श्रादि के उदय के तारतम्य के श्रनुसार मन्द, मन्दतर श्रीर मन्दतम होती है। ज्ञान, पूर्णांक्प से तिरोहित कभी नहीं होता। यदि ऐसा हो जाय तो जीव श्रजीव हो जाए।

इस कर्म की स्थिति ग्रधिकतम तीस कोटा-कोटि नागरोपम भौर न्यूनतम अन्तर्मु हूर्त की है। १०००

अर्णतभागो णिच्चु धाहिओ हवइ। जइ पुण सो वि आवरिज्जा तेरा जीवो अजीवत पावेज्जा। 'सुट्ठुवि मेहसमुदये होइ पभा चन्दसूरागा।'

— नन्दीसूत्र ४३

१०६ (क) देश — ज्ञानस्याऽऽिमानिबोधिकादिमानृणोतीति देशज्ञानावरणीयम्, सर्वं ज्ञान — केवलाख्यमानृणोतीति सर्वं ज्ञानावरणीय, केवलावरण् हि व्यदित्यकल्पस्य केवलज्ञानरूपस्य । जीवस्याच्छादकत्या सान्द्रमेघनृन्द-कल्पमिति तत्सर्वं ज्ञानावरण् । मत्याद्यावरण् तु घनातिच्छादितादित्ये-पत्प्रभाकल्पस्य केवलज्ञानदेशस्य कटकुट्यादिरूपावरण्तुल्यमिति देशावरणमिति । — ठाणाङ्ग, २।४।१०५ टीका (छ) स्थानाङ्ग-समवायाङ्ग, पृ० ६४—६५ प० दलसुख मालवणिया ।

⁽ग) सन्वजीवारा पि य रा अक्खरस्स

१०७ उदहीमरिसनामाग्ग, तीसइ कोडिकोडीओ। उक्कोसिया ठिई होइ, अन्तोमुहुत्त जहन्निया।।

दर्शनावरसा कर्म

पदार्थों की विशेषता को ग्रह्ण किये बिना केवल उनके सामान्य धर्म का वोघ करना दर्शनोपयोग है। १९८८ जिस कर्म के प्रभाव से दर्शनो-पयोग श्राच्छादित रहता है वह दर्शनावरणीय कर्म है। दर्शन गुण के सीमित होने पर ज्ञानोपलिंक्य का द्वार वन्द हो 'जाता है। इस कर्म की तुलना शासक के उस द्वारपाल से की गई है जो शासक से किसी व्यक्ति को मिलने में बाधा उपस्थित करता है। द्वारपाल की विना ग्राज्ञा के व्यक्ति शासक से नहीं मिल सकता, वैसे ही दर्शनावरण कर्म वस्तुग्रों के सामान्य बोध को रोकता है। १००९ पदार्थों के देखने में ग्रड्चन डालता है।

दर्शनावरण कर्म की नौ उत्तर प्रकृतियाँ हैं—(१) चक्षुर्दर्शनावरण, (२) ग्रचक्षुर्दर्शनावरण, (३) ग्रविधदर्शनावरण, (४) केवल दर्शनावरण, (५) निद्रा, (६) निद्रानिद्रा, (७) प्रचला, (६) प्रचलाप्रचला, (६) स्त्यानिद्रा, (१)

मावरणिज्जाण दुण्हं पि वेयणिज्जे तहेव य । अन्तराए य कम्मिम्म, ठिई एसा वियाहिया ॥

— उत्तराध्ययन ३३।१६-२०

(ख) आदितस्तिसृणामन्तरायस्य च त्रिशत्सागरोपमकोटीकोड्य परा स्थिति ।

--तत्त्वार्थं सूत्र मा१५

(ग) पञ्चम कर्मग्रन्थ गा० २६

१०८. ज सामन्नगहरां, भावारा नेव कट्टु आगार। अविसेसिऊण अत्ये, दसणमिह वुच्चए समये।।

१०६. दसणसीले जीवे, दंसणघाय करेइ जं कम्म।
तं पिंडहारसमाएा, दसणवरएां भवे जीवे।।

--स्यानाङ्ग २।४।१०५ टीका

दसणचउ पणनिद्दा, वित्तिसम दसणावरसा।

— प्रथम कर्मग्रन्थ ६

(ग) गोम्मटसार कर्मकाण्ड २१, नेमिचन्द्र

११०. निद्दा तहेव पयला, निद्दानिद्दा य पयलपयला य । तत्तो य थोणगिद्धी उ, पचमा होइ नायव्या ।। चक्षुर्दर्शनावरण कर्म नेत्रों द्वारा होने वाले सामान्य बोध को आवृत करता है। अवक्षुर्दर्शनावरण कर्म—चक्षु के अतिरिक्त अन्य इन्द्रियो और मन के द्वारा होने वाले सामान्य बोध को आवृत करता है। अविध दर्शनावरण कर्म—इन्द्रिय और मन की सहायता के विना आत्मा को रूपी द्रव्यो का जो सामान्य वोध होता है उसे आच्छादित करता है। केवलदर्शनावरण कर्म सर्व द्रव्य और पर्यायो के युगपत् होने वाले सामान्य अवबोध को आवृत करता है। निद्रा कर्म वह है, जिससे सुष्त प्राणी सुख से जाग सके, ऐसी हल्की निद्रा उत्पन्न हो। निद्रानिद्रा कर्म से ऐसी नीद उत्पन्न होती है जिससे सुष्त प्राणी कठिनाई से जाग सके। प्रचला—जिस कर्म से ऐसी नीद उत्पन्न होती है जिस से सुष्त प्राणी कठिनाई से जाग सके। प्रचला—जिस कर्म से ऐसी नीद उत्पन्न हो कि खड़े-खड़े और बैठे-बैठे भी नीद आये। प्रचला-प्रचला कर्म—जिससे चलते-फिरते भी नीद आये। स्त्यानिध—जिस कर्म से दिन मे अथवा रात मे सोचे हुए कार्यविशेप को निद्रावस्था मे सम्पन्न करे, वैसी प्रगाढतम नीद।

दर्शनावरए। कर्मभी देशघाती और सर्वघाती रूप मे दो प्रकार का है। चक्षु, ग्रचक्षु, अविधदर्शनावरए। देशघाती है ग्रौर शेष छह प्रकृतियों सर्वघाती है। भे सर्वधाती प्रकृतियों में केवल

> चनखुमचनखूओहिस्स, दसगो केवले य आवरगो। एव तु [नवविगप्प, नायव्य दसणावरगा।।

> > --- उत्तरा० ३३।५-६

- (ख) समवायाङ्ग सू० ६
- (ग) स्थानाङ्ग ८।३।६६८
- (घ) चक्षुरचक्षुरविषकेवंलागः निद्रा-निद्रानिद्रा-प्रचला-प्रचला-प्रचला स्त्यानगृद्धिवेदनीयानि च ।

-तत्त्वार्थ सूत्र नाम

- (इ) प्रज्ञापना २३।१
- (च) कमंग्रन्थ

१११. दरिसणावरणिज्जे कम्मे एव चेव ।

टीका—देशदर्शनावरणीय चक्षुरचक्षुरविधदर्शनावरणीय, सर्वदर्शनावरणीय तु निद्रापञ्चक केवलदर्शनावरणीय चेत्यर्थ, भावना तु
पूर्वविदिति । —ठाणाङ्ग २।४।१०५

दर्शनावरण प्रमुख (है। ज्ञानावरण की तरह इसे भी समफ लेना चाहिए।

दर्शनावरण कर्म का पूर्ण क्षय होने पर जीव की अनन्त दर्शन शक्ति प्रकट होती है, वह केवल दर्शन का धारक वनता है। जब उसका क्षयोपशम होता है तव चक्षु दर्शन, अचक्षु दर्शन और अविध दर्शन प्रकट होता है।

प्रस्तुत कर्म की न्यूनतम स्थिति श्रन्तर्मुहूर्त की श्रीर उत्कृष्ट स्थिति तीस कोटाकोटि सागरोपम की है। १९१२

वेदनीय कर्मः

श्रात्मा के श्रव्यावाघ गुए। को श्रावृत करने वाला कर्म वेदनीय है। वेदनीय कर्म से श्रात्मा को सुख दुख का श्रनुभव होता है। उसके दो भेद हैं—(१) साता वेदनीय, (२) श्रसाता वेदनीय। १९३३ साता वेदनीय कर्म से जीव को भौतिक सुखो की उपलब्धि होती है। श्रौर श्रसाता वेदनीय कर्म से मानसिक श्रौर शारीरिक दुख प्राप्त होता है। १९४४

वेदनीय कर्म की तुलना मधु से लिप्त तलवार की धार से की गई है। तलवार की घार पर लिप्त मधु को चाटने के

११२. उत्तराध्ययन ३३।१६-२०

⁽ख) तत्त्वार्य सूत्र ८।१५

⁽ग) पचम कमंग्रन्थ गा० २६

⁽घ) प्रज्ञापना, पद २६ उ० २, सू० २६३

११३. वेयणीय पि दुविह सायमसाय च आहिय।

⁻⁻⁻ उत्तराध्ययन ३३।७

⁽ख) स्थानाङ्ग २।१०५

११४. यदुदयाह् वादिगतिषु शरीरमानससुखप्राप्तिस्तत्सद् वेद्यम् । प्रशस्त वेद्य सद्वेद्यमिति । यत्फल दु खमनेकविध तदसद्वेद्यम् । श्रप्रशस्त वेद्यमसद्वेद्यमिति ।

⁻⁻ तत्त्वार्थं माम, सर्वार्थसिद्धि

सहश साता वेदनीय है श्रौर जीभ कट जाने के समान श्रसाता वेदनीय है । १९५

सात वेदनीय कर्म-म्राठ प्रकार का है—मनोज्ञ शब्द, मनोज्ञ रूप, मनोज्ञ गन्घ, मनोज्ञ रस, मनोज्ञ स्पर्श, सुखित मन, सुखित वाणी, सुखित काय जिससे प्राप्त हो 11 ।

ग्रसात वेदनीय भी ग्राठ प्रकार का है—ग्रमनोज्ञ शब्द, ग्रमनोज्ञ रूप, ग्रमनोज्ञ गन्ध, ग्रमनोज्ञ रस, ग्रमनोज्ञ स्पर्श, दुखित मन, दुखित वाएी, दुखित काय की प्राप्ति जिससे हो। १९९७

वेदनीय कर्म की जघन्य स्थिति उत्तराघ्ययन भेर श्रीर प्रज्ञापना भेर

११५, महुलित्तखग्गघारालिह्गा व दुहा उ वेयणिय ।

-- प्रथम कर्मग्रन्थ, १२

(ख) तथा वेद्यते — अनुमूयत इति वेदनीय, सात सुख तद्रूपतया वेद्यते यत्तत्त्या, दीर्घत्व प्राकृतत्त्वात्, इतरव् — एतद्विपरीतम् आह च—

महुलित्तनिसियकरवालघार जीहाए जारिस लिहरा, तारिसय सुहदुहज्पायग मुणह ॥

-- ठाणाञ्ज २।४।१०५ टीका

११६ स्थानाङ्ग ८।४८८

(ख) प्रज्ञापना २३।३

११७. स्थानाङ्ग ८।४८८

(ख) असायावेदणिज्जे एा भते कम्मे कितिविधे पण्णते ? गोयमा !
 अट्ठिविधे पन्नते, त जहा-अमग्गुण्णा सद्दा, जाव कायदुह्या ।

- प्रज्ञापना २३।३।१५

११८ उदही सिरसनामाएा, तीसई कोडिकोझीओ । उनकोसिया ठिई होइ, अन्तोमुहुत्त जहन्निया ।। आवरणिज्जाण दुण्ह पि वेयणिज्जे तहेव य । अन्तराए य कम्मिम्म, ठिई एसा वियाहिया ।।

-- उत्तरा० ३३।१६-२०

मे अन्तर्मुहूर्त की बताई है। मगवती भर मे दो समय की कही गई है। इन दोनो कथनो मे कोई विरोध नहीं समक्षना चाहिए, क्यों कि मुहूर्त के अन्दर का समय अन्तर्मुहूर्त कहलाता है। दो समय को अन्तर्मुहूर्त्त कहने मे कोई विसंगति नहीं है। वह जधन्य अन्तर्मुहूर्त्त है। किन्तु तत्त्वार्थ सूत्रभर, और अन्य अनेक अन्यों मे बारह मुहूर्त की प्रतिपादित की गई है। उत्कृष्ट स्थिति सर्वत्र तीस कोटाकोटि सागर की है।

मोहनीय कर्मः

जो कर्म ग्रात्मा मे मूढता उत्पन्न करे वह मोहनीय है। ग्राठ कर्मों मे यह सबसे ग्रधिक शक्तिशाली है। ग्रन्य सात कर्म प्रजा है तो मोहनीय कर्म राजा है। १२२ यह ग्रात्मा के वीतराग भाव—शुद्ध-स्वरूप को विकृत करता है, जिससे ग्रात्मा रागद्धेष ग्रादि विकारों से ग्रस्त होता है। यह कर्म स्व-परविवेक मे तथा स्वरूपरमण मे बाधा समुपस्थित करता है।

इस कर्म की तुलना मिदरापान से की गई है। जैसे मिदरापान से मानव परवश हो जाता है, उसे श्रपने तथा पर के स्वरूप का भान नहीं रहता, वह हिताहित के विवेक से विहीन हो जाता है,

१२०. वेदणिज्ज जह दो समया।

⁻भगवती ६।३

१२१. अपरा द्वादशमुहूर्ता वेदनीयस्य ।

⁻तत्त्वार्थं सूत्र 51१६

⁽ख) वेदनीयप्रकृतेरपरा द्वादशमुहूर्ता स्थितिरिति ।

[—]तत्त्वार्थ भाष्य

⁽ग) जहन्ना ठिई वेझणीअस्स वारस मुहुत्ता ।नवतत्व साहित्य सग्रेहं : वेवानन्व सुरिकृत, सप्ततत्त्वप्रकरण

⁽घ) जैनदर्शन पृ० ३५४ डा० मोहनलाल मेहता

१२२. अष्ट कर्म नो राजवी हो, मोह प्रथम क्षय कीन।

[—] विनयचन्द चौवीसी

वैसे ही मोह कर्म के उदय से जीव को तत्त्व-प्रतत्त्व का भेद-विज्ञान नहीं हो पाता, वह संसार के विकारों में उलक्ष जाता है। भेरें

मोहनीय कर्म दो प्रकार का होता है—(१) दर्शन मोहनीय ग्रीर (२) चारित्र मोहनीय । १२४ यहाँ दर्शन का ग्रर्थ तत्त्वार्थ-श्रद्धान रूप श्रात्मगुण है। १२५ जैसे मिदरापान से बुद्धि सूच्छित हो जाती है वैसे ही दर्शन मोहनीय कर्म के उदय से श्रात्मा का विवेक विलुप्त हो जाता है। वह ग्रनात्मीय पदार्थों को ग्रात्मीय समक्षता है। १२६ वह धर्म को ग्रध्म ग्रीर श्रध्म को धर्म मानता है।

दर्शन मोहनीय कर्म तीन प्रकार का है "२"—(१) सम्यक्त्व

१२३. मज्ज व मोहणीय-

-प्रथम कर्मग्रन्थ, गाथा १३

(ख) जह मज्जपाणमूढो लोए पुरिसो परव्वसो होइ, तह मोहेण- विमूढो जीवो उ परव्वसो होइ।

—स्यानाङ्ग २।४।१०५ टीका

(ग) गोम्मटसार (कर्मकाण्ड) २१ मोहणिज्ज पि दुविह दससे चरसे तहा।

-- उत्तराध्ययन ३३,८

- (ब) ठाणाङ्ग २।४।१०५
- (ग) प्रज्ञापना २३।२
- १२५. तत्त्वार्थंश्रद्धानं सम्यग्दर्शनम्

—तत्त्वार्य सूत्र १।२

१२६. यथा मद्यादिपानस्य, पाकाद् वुद्धिविमुह्यति । ६वेत शखादि यद्वस्तु, पीत पश्यित विश्रमात् । तथा दर्शनमोहस्य, कर्मणस्तूदयादिह । अपि यावदनात्मीयमात्मीय मनुते कुट्टक् ।।

---पचाध्यायी २।६५-६-७

१२७. सम्मत्त चेव मिच्छत्त, सम्मामिच्छत्तमेव य । एयाओ तिम्नि पयडीओ, मोहणिज्जस्स दसरो ।।

-- उत्तराध्ययन ३३।६

(ख) स्थानाङ्ग २।१८४

मोहनीय—जो कर्म सम्यक्त्व का प्रकट होना तो नही रोक सकता किन्तु श्रौपशिमक श्रौर क्षायिक सम्यग्दर्शन को उत्पन्न नही होने देता। (२) मिथ्यात्व मोहनीय—जो कर्म तत्त्व मे श्रद्धा उत्पन्न नही होने देता, श्रौर विपरीत श्रद्धा उत्पन्न करता है। (३) मिश्र मोहनीय—जो कर्म तत्त्व श्रद्धा मे दोलायमान स्थिति उत्पन्न करता है। दर्शनमोहनीय के शुद्ध दिलक सम्यक्त्व मोहनीय, श्रशुद्ध दिलक मिथ्यात्व मोहनीय श्रौर शुद्धाशुद्ध दिलक सम्यग्मिथ्यात्वमोहनीय हैं। १२८ इनमे मिथ्यात्व मोहनीय सर्वधाती है श्रीर शेष दो देशधाती है। १२८

मोहनीय कर्म का द्वितीय भेद चारित्रमोह है। यह कर्म श्रात्मा के चारित्र गुएा को उत्पन्न नहीं होने देता। १३०°

चारित्र मोहनीय के भी दो भेद हैं—(१) कषाय मोहनीय (२) नोकषाय मोहनीय। १३३ कषाय मोहनीय के सोलह भेद हैं ग्रौर नो-कषाय मोहनीय के सात ग्रथवा नौ भेद हैं। १३३२

१२८ प्रथम कर्म ग्रन्थ, गा० १४-१६

१२६. केवलणाणावरसा, दसणछक्क कपायवारसय।

मिच्छ च सव्वघादी, सम्मामिच्छ अवधम्हि।।

[—]गोम्मटसार (कर्मकाण्ड) ३६

⁽ख) केवलणाणावरण दसणछक्कं च मोहवारसग। ता सन्वधाइसन्ना भवति मिच्छत्तवीसइम।

[—]ठाणाङ्ग २।४।१०५ टीका मे उद्धृत

१३० एव जीवस्य चारित्र गुणोऽस्त्येक प्रमाणसात् । तन्मोहयति यत्कर्म, तत्स्याच्चारित्रमोहनम् ॥

⁻⁻⁻पंचाध्यायी २१।६

१३१. चरित्तमोहरा कम्म, दुविह त वियाहियं। कसायमोहणिज्ज तु नोकसाय तहेव य।।

[—] उत्तराध्ययन ३३।१०

⁽ख) प्रज्ञापना २३।२

१३२. सोलसिवहभेएगा, कम्म तु कसायज । सत्तविह नवविह वा, कम्म च नोकसायजं।।

⁻⁻⁻ उत्तरा० ३३।११

कर्मवाद: पर्यंवेक्षण ७५

कषाय मोहनीय:

कषाय शब्द कष श्रीर श्राय से बना है। कष—संसार श्राय— लाभ, जिससे ससार श्रयात् भवभ्रमण की श्रभिवृद्धि हो वह कपाय है। 133 कोध, मान, माया श्रीर लोभ के रूप मे वह चार प्रकार का है। ये चार भी श्रनन्तानुबन्धी, श्रप्रत्याख्यानावरण, प्रत्याख्यानावरण श्रीर संज्वलन, यो चार-चार प्रकार के है। इस प्रकार सोलह भेद कपायमोहनीय के हैं। इसके उदय से प्राणी मे क्रोधादि कपाय उत्पन्न होते हैं।

श्रनन्तानुबन्धी चतुष्क के प्रभाव से जीव श्रनन्त काल तक ससार मे भ्रमण करता है। यह कषाय सम्यक्त्व का विघातक है। अध

श्रप्रत्याख्यानावरणीय चतुष्क के प्रभाव से देशविरति रूप श्रावक धर्म की प्राप्ति नही होती। उप प्रत्याख्यानावरण चतुष्क के

१३३. कम्म कसी भवी वा, कसमातो सि कसाया तो। कसमाययति व जतो गमयति कस कसायत्ति॥

— आवश्यक मलयगिरि वृत्ति पू० ११६

—विशेषावस्यक भाष्य गा० १२२७

१३४. (क) ग्रनन्तानुबधी सम्यग्दर्शनोपघाती । तस्योदयाद्धि सम्यग्दर्शन नोत्पद्यते । पूर्वोत्पन्नमिष च प्रतिपतित ।

-तत्त्वार्य सूत्र माध्य

- (ख) अनन्तायनुबध्नन्ति यतो जन्मानि (मृतये। ततोऽनन्तानुबन्ध्याख्या- क्रोधाद्ये पु नियोजिता।।
- १३४. स्वल्पमि नोत्सहेद् येषा प्रत्याख्यानिमहोदयात् । अप्रत्याख्यानसज्ञाऽहो द्वितीयेषु निवेशिता ।।
 - (ख) अप्रत्याख्यानकपायोदयाद्विरतिर्नं भवति—

⁽ख) प्रज्ञापना २३।२

⁽ग) स्थानाङ्ग ६।७००;

⁽घ) समवायाग - १६

⁻⁻⁻तस्वार्थ भाष्य ८।१०

उदय से सर्वविरित रूप श्रमण्धर्म की प्राप्ति नहीं होती। १३६ सज्वलन कषाय के प्रभाव से श्रमण् यथ। एयात चारित्ररूप उत्कृप्ट चारित्र प्राप्त नहीं कर सकता। १३७ गोम्मटसार में भी ऐसा ही उल्लेख मिलता है। १३४

श्रनन्तानुवन्वी चतुष्क की स्थिति यावज्जीवन की, श्रप्रत्याँख्यानी चतुष्क की एक वर्ष की, प्रत्याख्यानी कंषाय की चारं माह की श्रौर सज्वलन कषाय की स्थिति एक पक्ष की है। 138

जिनका उदय कषायों के साथ होता है या जो कषायों को उत्ते जित करते हैं वे नोकषाय हैं। १४० इन्हे श्रक्षपाय भी कहतें हैं। १४० नोकषाय या श्रक्षपाय का तात्पर्य कषाय का श्रभाव नहीं, किन्तुं ईषत्कषाय है। १४२ नोकषाय के नौ भेद है—(१) हास्य, (२) रित,

तत्त्वार्थ सूत्र ५।१० भाष्य

- १३७ (क) सज्वलनकषायोदयाद्ययारख्यातचारित्रलाभो न भवति ।
 —तत्त्वार्थं सूत्र ८।१० भाष्य
- १३८ संम्मत्तेर्देससयलचेरित्तंजहक्खादचरणपरिणामे । घादति वा कपाया चउ सोल असखलोगिमदा ।। —गोम्मटसार जीवकाण्ड २८३
- १३६. जाजीववरिसचजमासपक्खगा नरयतिरियनर अमरा, सम्मागुसन्वविरई अहखायचरित्तघायकरा । प्रथम कर्मग्रन्थ गा० १८
- १४० कषायसहवर्तित्वात्, कपायप्रेरणादपि । हास्यादिनवकस्योक्ता नोकपायकपायता ।।
- १४१ तत्त्वार्थं राजवातिक ८।६।१०
- १४२ ईपदर्थे नञा प्रयोगादीपत्कपायोऽकषाय इति ।

१३६ सर्वसावद्यविरति प्रत्याख्यानमुदाहृतम् । तदावरणसज्ञाऽतस्तृतीयेषु निवेशिता ॥

⁽ख) प्रत्याख्यानावरणकषायोदयाद्विरताविरतिर्भवत्युत्तमचारित्र लामस्तु न भवति ।

(३) म्ररति, (४) भय, (५) कोक, (६) जुगुप्सा^{९४३}, (७) स्त्री वेद, (८) पुरुष वेद (६) नपु^{*}सक वेद ।

इस प्रकार चारित्र मोहनीय की पच्चीस प्रकृतियों में से सज्वलन कषाय चतुष्क और नोकपाय ये अघाती है, और नेप बारह प्रकृति सर्वघाती हैं। १४४

मोहनीय कर्भ की स्थिति जघन्य अन्तर्मुहूर्त की हैं और उत्कृष्ट सत्तर कोटाकोटी सागर की है। १४५

आयुष्कर्म

जीवो के जीवन ग्रविध का नियामक कर्म आयुष्य है। इस कर्म के ग्रस्तित्व से प्राणी जीवित रहता है ग्रीर क्षय होने पर मृत्यु का आर्लिगन करता है। भेष

इस कर्म की तुलना कारागृह से की गई है। जैसे न्यायाधीश अप-राधी को अपराध के अनुसार नियत समय तक कारागृह में आल देता है, अपराधी के चाहने पर भी अविध के पूर्ण हुए बिना वह मुक्त नहीं हो सकता। वैसे ही आयुष्कर्म के कारण जीव देह से मुक्त नहीं हो सकता। वैश

१४३ यदुदयादात्मदोषसवरगा परदोषाविष्करगा सा जुगुप्सा ।
---श्राचार्य पुज्यपाद

१४४. स्थानाङ्ग २।४।१०५ टीका

(ख) गोम्मटसार कर्मकाण्ड ३६

१४५ (क) उदहीसरिसनामाएा, सत्तरि कोडिकोडीओ । मोहणिज्जस्स उक्कोसा, अन्तोमुहुत्त जहन्निया ।)

--- उत्तरा ३३।२१

(स) सप्तितिमीहनीयस्य । — तस्वार्य = ।१६

१४६. यद्भाभावाभावयोर्जीवितमरण तदायु ॥२॥ यस्य भावात् आत्मन जीन्नि भवति यस्य चाभावात् मृत इत्युच्यते तद्भवधारणमायुरि-त्युच्यते । — तत्त्वार्यं राजवार्तिक-ना१०।२ (ख) प्रज्ञापना २३।१

१४७ पडपंडिहारासि मज्जहडिचत्तकुलालभडगारीए।।
जह एएसि भावा कम्माणि वि जाग तह भावा।।

—नवतत्व साहित्य सग्रह । श्रव० वृत्यादिसमेतं, नवत्त्व प्रकरणम् ७४

श्रायुष् कर्म का कार्य सुख दुख देना नही, किन्तु नियत श्रविष तक किसी एक भव मे रोके रखना है। १४८

त्रायु कर्म की चार उत्तर प्रकृतियाँ है—(१) नरकायु, (२) तिर्यञ्चायु, (३) मनुष्यायु, (४) देवायु। १४९ आयु दो रूपो मे उपलब्ध होनी है। अपवर्तनीय और अनपवर्तनीय। वाह्य निमित्तो से आयु का कम होना अपवर्तन है। किसी भी कारण से आयु का कम न होना अनपवर्तन है। १९०० मगर आयु कम हो जाने का अभिप्राय यह नहीं कि आयु कर्म का कुछ भाग बिना भोगे ही नष्ट हो जाता है। इसका अभिप्राय यह है कि आयु कर्म के जो प्रदेश घीरे-घीरे वहुत समय मे भोगे जाने वाले थे, वे सब अल्पकाल मे—अन्तर्मु हूर्त मे ही भोग लिये जाते है। लोकव्यवहार मे इसी को अकाल मृत्यु कहते हैं।

(ग) सुरनरतिरिनरयाक हिंदसरिस।

---प्रथम कर्म ग्रन्थ २३

१४८ दुक्खं न देइ आउ निव य सुह देइ चउसुवि गईसु ! दुक्खसुहाणाहार घरेइ देहिंदुय जीय ।।

—ठाणाङ्ग २।४।१०५ टीका

१४६ नारकतैर्यंग्योनमानुपदैवानि ।

-तत्त्वार्थं सूत्र मा११

(ख) गोयमा । आउयस्य एा कम्मस्स जीवेगा वद्धस्स जाव चर्जविहे अगुभावे पन्नत्तं — त जहा-नेरइयाउते, तिरियाउते, मगुयाउते, देवाउए।

---प्रज्ञापना २३।१

(ग) नेरइयतिरिक्खाच, मणुस्साउं तहेव य। देवाउय चउत्थं तु, ग्राच कम्म चउन्विहं॥

— उत्तराध्ययन ३३।१२

१४०. तस्वार्यं सूत्र २।५२, पं॰ सुखनाल जी का विवेचन पृ० ११२-११६ तक ।

⁽ख) जीवस्य अवद्वारण करेदि बाक हिंडव्व णर ।

[—]गोम्मटसार-कर्मकाण्ड ११

श्रायु कर्म की स्थिति जघन्य श्रन्तर्मुहूर्त की श्रौर उत्कृष्ट तेतीस सागरोपम की है। १९०१ भगवती मे उत्कृष्ट स्थिति पूर्वकोटि त्रिभाग उपरान्त तेतीस सागरोपम वर्ष कही है। १९५२

नाम कर्म:

जिस कर्म से जीव गित जादि पर्यायों के अनुभव करने के लिए बाध्य हो वह नाम कर्म है। 193 अथवा जिस कर्म से जीव मे गित आदि के भेद उत्पन्न हो, देहादि की भिन्नता का कारण हो अथवा जिससे गत्यन्तर जैसे परिएामन हो, वह नाम कर्म है। 1948

प्रस्तुत कर्म की तुलना चित्रकार से की गई है। जिम प्रकार एक चतुर चित्रकार अपनी कल्पना से मानव, पशु, पक्षी, आदि नाना प्रकार के चित्र चित्रित करता है, ऐसे ही नामकर्म भी नारक, तिर्यञ्च, मानव और देवो के शरीर आदि की रचना करता है। इस प्रकार यह कर्म शरीर, अङ्गोपाङ्ग, इन्द्रिय, आकृति, शरीरगठन, यश, अपयश आदि का निर्माता है। भेष

१५१ तेत्तीस सागरोवमा, उनकोसेण विवाहिया। ठिइ उ बाउकम्मस्स, अन्तोमुहूत्त जहन्निया।।

⁻⁻⁻ उत्तराध्ययन ३३।२२

१५२ आउग : उक्को, तेत्तीस सायरोवमाणि पुव्वकोहितिभागव्मिहियाणि ।
—भगवती ६।३

१५३ नामयति—गत्यादिपर्यायानुभवन प्रति प्रवयणति जीवमिति नाम । प्रज्ञापना २३।११२८८, टीका

⁽ख) विचित्रपर्यायैनंमयति-परिणमयति यज्जीव तन्नाम ।

[—]ठाणाङ्ग २।४।१०५ टीका

१५४ गदिआदि जीवभेद देहादी पोग्गलाण भेद च। गाँदयतरपरिणमन करेदि णाम अगोयविह।।

⁻⁻गोम्मटसार-कर्मकाड १२

४४४. जह चित्तयरो निज्णो अग्गेगरूवाइ कुणइ रूवाइ । सोहणमसोहणाइ , चोक्खमचोक्खेहि वण्णेहि ।।

नाम कर्म के भी मुख्य दो भेद है—शुभ ग्रौर ग्रशुभ। १९४६ ग्रशुभ नाम पापरूप है ग्रौर शुभ नाम पुण्यरूप है।

नाम कर्म की मध्यम रूप से बयालीस उत्तर प्रकृतियाँ भी होती हैं। भेष वे इस प्रकार है .—

- (१) गितनाम जन्म-सम्बन्धी विविधता का निमित्त कर्म। इसके चार उपभेद हैं (क) नरक गितनाम, (ख) तिर्यञ्च गितनाम, (ग) मनुष्य गितनाम (घ) देवगित नास।
- (२) जातिनाम—एकेन्द्रियत्व से लेकर पंचेन्द्रियत्व तक का श्रमुभव कराने वाला कर्ग। इसके पाच उपभेद हैं—(क) एकेन्द्रिय जातिनाम, (ख) द्वीन्द्रिय जातिनाम, (ग) त्रीन्द्रिय जातिनाम, (घ) चतुरिन्द्रिय जातिनाम, (ङ) पंचेन्द्रिय जाति नाम।
- (३) शरीर नाम—ग्रौदारिक ग्रादि शरीर का निर्माण करने वाला कर्म। इसके पाच उपभेद है। (क) ग्रौदारिक शरीरनाम, (ख) वैक्रिय शरीरनाम, (ग) ग्राहारक शरीरनाम, (घ) तैजस शरीर नाम, (इ) कार्मण शरीरनाम।

तह नामिप हु कम्म अगोगरूवाइ कुणइ जीवस्स । सोहणमसोहणाइ इट्टाणिट्टाइ लोयस्स ॥

--स्यानाञ्ज २।४।१०५ टीका

(ख) नवतत्त्व साहित्य संग्रह, अवचुणि वृत्यादिसमेत । नवतत्त्व प्रकरणम् ७४

१५६ नाम कम्म तु दुविह सुहमपुह च आहिय।

—उत्तरा० ३३।**१३**

- १५७. (क) समुवायाङ्ग, सम० ४२,
 - (ख) प्रज्ञापना २३।२।२६३
 - (ग) गतिजातिशरीराङ्गोपाङ्गिनर्माणप्रन्यनसङ्घातसस्थानसहननस्पर्ध-रस्गन्यवर्णानुपूर्व्यंगुरुलघूपघातपराघातातपोद्योतोच्छ्वासिवहा-योगतयः प्रत्येकशरीरत्रससुभगसुस्वरशुभसूक्ष्मपर्याप्तिस्थिरा-देययशासि सेतराणि तीर्थंकृत्वं च ।

---तत्त्वार्यं सूत्र 5।१२

कर्मवाद: पर्यवेक्षण ८१

(४) शरीर-अगोपाङ्ग नाम —शरीर के अवयवो और प्रत्यवयवो का निमित्तभूत कर्म। इसके तीन उपभेद हैं —(क) श्रीदारिक शरीर अगोपाङ्ग नाम। (ख) वैक्रिय-शरीर अगोपाङ्ग नाम, (ग) आहारक-शरीर अगोपाङ्ग नाम। तैजस् श्रीर कार्मणशरीर के अवयव नहीं होते।

(५) शरीरबन्धन नाम—पूर्व मे ग्रहण किये हुए श्रीर वर्तमान मे ग्रहण किये जाने वाले शरीरपुद्गलो के परस्पर सम्बन्ध का निमित्तभूत कर्म। इसके पाँच उपभेद हैं—(क) श्रीदारिक शरीर बन्धन नाम, (स) वैक्रियशरीर बन्धननाम, (ग) श्राहारक शरीर बन्धन नाम, (घ) तैजसशरीर बन्धन नाम, (इ) कार्मण शरीर बन्धन नाम।

गरीर वन्धन नाम कर्म के कर्मग्रन्थ मे विस्तार को विवक्षा से पन्द्रह भेद भी किये हैं —

- (१) श्रीदारिक —श्रीदारिक वन्धन नाम।
- (२) श्रोदारिक तैजस बन्धन नाम।
- (३) श्रोदारिक-कार्मणवन्यननाम।
- (४) वैक्रिय —वैक्रियबन्धननाम।
- (५) वैक्रिय-तैजसबन्धननाम ।
- (६) वैकिय-कामंगावन्घननाम।
- (७) श्राहारक-ग्राहारकवन्धननाम ।
- (८) ग्राहारक-तैजसबन्धननाम ।
- (६) श्राहारक कार्मग्वन्घननाम।
- (१०) भ्रौदारिक —तैजस कार्मरा बन्धन नाम।
- (११) वैक्रिय-तैजस कामंगा वन्धन नाम।
- (१२) भ्राहारक तैजसकार्मरा वन्धन नाम।
- (१३) तैजस-तैजस वन्धन नाम।
- (१४) तैजस कार्मणबन्धननाम ।
- (१५) कार्मण-कार्मणवन्धन नाम।

श्रौदारिक, वैकिय श्रौर श्राहारक—इन तीनो के पुद्गलो का परस्पर बन्ध नहीं होता, श्रतएव यहाँ उनके बन्धन की गराना नहीं की गई हैं।

- (६) शरीर सघातन नाम—शरीर के द्वारा पूर्वगृहीत और गृह्यमाण पुद्गलों की यथोचित व्यवस्था करने वाला कर्म। इसके भी पाँच उपभेद हैं— (क) श्रौदारिक शरीर सघातन नाम, (ख) वैक्रिय शरीर सघातन नाम, (ग) श्राहारक शरीर सघातन नाम, (घ) तैजस शरीर सघातन नाम, (इ) कामंग् शरीर संघातन नाम।
- (७) सहनन नाम—जिसके उदय से ग्रस्थिबन्ध की विशिष्ट रचना हो। इसके छ उपभेद हैं—(क) वज्रऋषभनाराच सहनन नाम, (ख) ऋषभनाराच सहनन नाम, (ग) नाराच-संहनन नाम, (घ) ग्रर्धनाराच सहनन नाम (ड) कीलिका-सहनन नाम (च) सेवार्त संहनन नाम।
- (५) सस्थान नाम—शरीर की विविध श्राकृतियों का जिसकें उदय से निर्माण हो । इसके भी छ, उपभेद है (१) समचतुरस्र संस्थान, (२) न्यग्रोध परिमण्डल संस्थान, (३) सादिसंस्थान नाम, (४) वामन सस्थान नाम, (५) कुठ्ज सस्थान नाम, (६) हुण्ड संस्थान नाम।
- (६) वर्णनाम—इस कर्म के उदय से शरीर मे रग का निर्माण होता है। इसके भी पाँच उपभेद हैं—(क) कृष्णवर्ण नाम, (ख) नील-वर्ण नाम, (ग) लोहितवर्ण नाम, (घ) हारिद्रवर्ण नाम (ड) इवेतवर्ण नाम।
- (१०) गन्ध नाम—इस कर्म के उदय से शरीर के गन्ध पर प्रभाव पड़ता है। इसके दो उपभेद हैं—(क) सुरिभ-गन्ध नाम, (ख) दुरिभ-गन्ध नाम।
- (११) रसनाम—इस कर्म के उदय से शरीर के रस पर प्रभाव पडता है। इसके पाँच उपभेद हैं—(क) तिक्त-रस नाम, (ख) कटु रस नाम (ग) कषाय-रस नाम, (घ) श्राम्ल-रस नाम, (ड) मधुर-रस नाम।

(१२) स्पर्श नाम-इस क केम उदय से शरीर के स्पर्श पर

प्रभाव पड़ता है। इसके आठ उपभेद हैं—(क) कर्कश स्पर्श नाम, (ख) मृदु स्पर्श नाम, (ग) गुरु स्पर्श नाम, (घ) लघु स्पर्श नाम, (अ) स्निग्ध स्पर्श नाम, (च) रुक्ष स्पर्श नाम, (छ) शीत स्पर्श नाम, (ज) उष्ण स्पर्श नाम।

- (१३) अगुरुलघुनाम—जिसके उदय से शरीर अत्यन्त गुरु या अत्यन्त लघु परिएगम को न पाकर अगुरुलघु रूप मे परिएगत होता है।
- (१४) उपघात नाम—इस कर्म के उदय से जीव विकृत बने हुए ग्रपने ही श्रवयवो से क्लेश पाता है। जैसे प्रतिजिह्ना, ,चोरदन्त, रसौली ग्रादि।
- (१५) पराघात नाम—इस कर्म के उदय से जीव अपने दर्शन श्रीर वागाि से ही प्रतिपक्षी श्रीर प्रतिवादी को पराजित कर देता है।
- (१६) म्रानुपूर्वी नाम जन्मान्तर के लिए जाते हुए जीव को म्राकाश प्रदेश की श्रेणी के म्रनुसार नियत स्थान तक गमन कराने वाला कर्म। इसके भी चार उपभेद है—(क) नरक-म्रानुपूर्वीनाम, (ख) तियंच-म्रानुपूर्वी नाम, (ग) मनुष्य-म्रानुपूर्वी नाम, (घ) देव-म्रानुपूर्वी नाम।
- (१७) उच्छ् वास नाम—इसके उदय से जीव श्वासोच्छ्वास ग्रहगा करता है।
- (१८) श्रातप नाम—इस कर्म के उदय से श्रनुष्ण शरीर मे से उष्ण प्रकाश निकलता है। भिष्
- (१६) उद्योत नाम—इमके उदय से शरीर शीतप्रकाशमय होता हैं। वि
- (२०) विहायोगित नाम—इसके उदय से प्रशस्त ग्रीर ग्रप्रशस्त गित होती है। इसके भी दो उपभेद हैं—(क) प्रशस्त

१५६ प्रस्तुत कर्म का उदय सूर्य-मण्डल के एकेन्द्रिय जीवो मे होता है। उनका शरीर शीत होता है पर प्रकाश उष्ण होता है।

१६० देव के उत्तर वैक्रिय शरीर मे से, व लिब्ब्धारी मुनि के वैक्रिय शरीर से तथा चाँद, नक्षत्र, तारागणों से निकलने वाला शोतप्रकाश।

विहायोगित नाम, (ख) अप्रशस्त विहायोगित नाम। यहाँ गित का अर्थ चलना है।

- (२१) त्रस नाम—जिस कर्म के उदय से गमन करने की शक्ति प्राप्त हो।
- (२२) स्थावर नाम-जिस कर्म के उदय से इच्छापूर्वक गति न होकर स्थिरता प्राप्त होती है।
- (२३) सूक्ष्म नाम-जिस कर्म के उदय से जीव को चर्म चक्षुश्रो से श्रगोचर सूक्ष्म शरीर प्राप्त हो।
- (२४) वादर नाम—जिस कर्म के उदय से जीव को चर्मचक्षु-गोचर स्थूल शरीर की उपलब्धि हो।
- (२५) पर्याप्त नाम जिस कर्म के उदय से जीव स्वयोग्य पर्याप्तियाँ पूर्ण करे।
- (२६) श्रपर्याप्त नाम—जिस कर्म के उदय से जीव स्वयोग्य पर्याप्तियाँ पूर्णं न कर सके।
- (२७) साधारण शरीर नाम—जिस कर्म के उदय से अनन्त जीवो को एक ही साधारण शरीर प्राप्त हो।
- (२५) प्रत्येक गरीर नाम—जिस कर्म के उदय से जीवो को भिन्न-भिन्न शरीर की प्राप्ति हो।
- (२६) स्थिर नाम—जिस कर्म के उदय से हड्डी, दाँत ग्रादि स्थिर श्रवयव प्राप्त हो।
- (३०) ग्रस्थिर नाम—जिस कर्म के उदय से जिह्वा ग्रादि ग्रस्थिर ग्रवयव प्राप्त हो।
- (३१) शुभ नाम—जिस कार्म के उदय होने से नाभि के ऊपर के ग्रवयव प्रशस्त हो।
- (३२) ग्रजुभ नाम जिस कर्म के उदय से नाभि के नीचे के ग्रवयव ग्रजुभ होते हैं।
- (३३) सुभग नाम जिस कर्म के उदय से किसी भी प्रकार का उपकार न करने पर भी ग्रीर सम्बन्घ न होने पर भी जीव सब के मन को प्रिय लगे।

- (३४) दुर्भग नाम—जिस कर्म के उदय से उपकार करने पर ग्रीर सम्बन्ध होने पर भी ग्रिप्रय लगे।
- (३४) सुस्वर नाम—जिसके उदय से जीव का स्वर श्रोता के हृदय मे प्रीति उत्पन्न करे।
- (३६) दुस्वर नाम—जिस कर्म के उदय से जीव का स्वर श्रप्रीतिकारी हो।
- (३७) ग्रादेय नाम-जिस कर्म के उदय से जीव का वचन बहुमान्य हो।
- (३८) ग्रनादेय नाम-जिस कर्म के उदय से युक्तियूर्ण वचन भी ग्रमान्य हो।
- (३६) यश कीर्तिनाम-जिस कर्म के उदय से ससार मे यश श्रीर कीर्ति प्राप्त हो।
- (४०) श्रयश कीर्तिनाम—जिस कर्म के उदय से श्रपयश श्रौर श्रपकीर्ति प्राप्त हो।
- (४१) निर्माण नाम-जिस कर्म के उदय से शरीर के श्रंग-प्रत्यंग व्यवस्थित हो ।
- (४२) तीर्थंकर नाम—जिस कर्म के उदय से धर्मतीर्थ की स्थापना करने की शक्ति प्राप्त हो।

प्रज्ञापना व गोम्मटसार १६२ मे नाम कर्म के तिरानवे भेदो का कथन किया गया है और कर्मविपाक मे एक सौ तीन १६३ भेदो का वर्णन है। अन्यत्र इकहत्तर प्रकृतियो का उल्लेख है, जिनमे शुभ नाम कर्म की सैंतीस प्रकृतियों मानी है १६४ और अशुभनाम

१६१ प्रज्ञापना २३।२।२८३

१६२ गोम्मटसार (कर्मकाण्ड) २२

१६३ कर्मविपाक प० सुखलाल जी हिन्दो अनुवाद पृ० ५८।१०५

१६४ सत्तत्तीस नामस्स, पयईवो पुत्रमाह (हु) ता य इमो ।

[—]नवतत्त्वसाहित्य सग्रह नवतत्त्वप्रकरणम् ७ भाष्य ३७

कर्म की चौतीस १६५ मानी है। भेदो की यह विविध संख्याएँ सक्षेप विस्तार की दृष्टि से ही हैं। इनमे कोई तात्त्विक भेद नहीं है।

नाम कर्म की अल्पतम स्थिति ग्राठ मुहूर्त ग्रीर उत्कृष्ट स्थिति, वीस कोटाकोटी सागरोपम की है। १६६

गोत्रकर्म :

जिस कर्म के उदय से जीव मे पूज्यता, श्रपूज्यता का भाव समुत्पन्न हो वह गोत्र कर्म है। दूसरे शब्दों में कहा जाय तो जिस कर्म के प्रभाव से जीव उच्चावच कहलाता है वह गोत्रकर्म है। १६७

श्राजायं उमास्वाति के शब्दो मे—उन्चगोत्रकर्म देश, जाति, कुल, स्थान, मान, सत्कार, ऐश्वयं प्रभृतिविषयक उत्कर्प का कारए है, श्रीर इससे विपरीत नीचगोत्र कर्म चाण्डाल, नट, व्याघ, पारिधि, मत्स्यबन्धक, दास श्रादि भावो का निवंतिक है। १६८८

इस कर्म के मुख्य दो भेद हैं (१) उच्च गोत्र कर्म—जिस कर्म के उदयसे प्राणी लोकप्रतिष्ठित कुल ग्रादि मे जन्म ग्रहण करता है।

-- उत्तरा० ३३।२३

--तत्त्वार्थं सूत्र ग्र० ८ । १७-२०

---प्रज्ञापना २३।१।२८८ टीका

१६४ मोहछवीसा एसा, एसा पुण होई नाम चउतीसा।
—नवतत्त्वसाहित्य सग्नहः नवतत्त्व प्रकरण ५ भाष्य ४६

१६६. उद्देशसरिसनामाण, वीसई कोडिकोडीओ। नामगोत्ताण उक्कोसा, श्रद्रमुहुत्ता जहन्निया।।

⁽ख) नामगोत्रयोर्विशतिः । नामगोत्रयोरष्टौ ।।

१६७. यद्वा कर्मणोऽपादानविवक्षा गूयते-शब्द्यते उच्चावचै शब्दैरात्मा यस्मात् कर्मण उदयात् गोत्र ।

१६८. उच्चैगीत्र देशजातिकुलस्थानमानसत्कारैश्वर्याद्युत्कर्पनिवर्तकम् । विपरीत नीचैगीत्रं चण्डालमुण्टिक व्याघमत्स्यवधदास्यादिनिर्वर्तकम् ॥ तत्त्वायं मुत्र ८।१३ भाष्य

(२) नीचगोत्रकर्म — जिस कर्म के उदय से प्राग्गी का जन्म अप्रतिष्ठित एवं ग्रसस्कारी कुल में होता है। १९६९

उच्च गोत्र कर्म के भी ग्राठ उपभेद हैं ''— (क) जाति उच्च गोत्र, (ख) कुल उच्च गोत्र, (ग) बल उच्चगोत्र, (घ) रूप उच्चगोत्र, (इ) तप उच्चगोत्र, (च) श्रुत उच्चगोत्र, (छ) लाभ उच्चगोत्र, (ज) (ज) ऐश्वर्य उच्चगोत्र। इनका ग्रर्थ नाम से ही स्पष्ट है। घ्यान रखना चाहिए कि मातृपक्ष को जाति ग्रौर पितृपक्ष को कुल कहा जाता है।

नीच गोत्र कमं के भी ग्राठ उपभेद हैं भेगे—(क) जातिनीचगोत्र-मातृपक्षीय विशिष्टता के ग्रभाव का कारण, (ख) कुलनीच गोत्र-पितृपक्षीय विशिष्टता के ग्रभाव का कारण। (ग) बलनीच गोत्र—बल-विहीनता का कारण। (घ) रूपनीचगोत्र—रूपविहीनता का कारण (इ) तप नीचगोत्र—तपविहोनता का कारण (च) श्रृत-नीचगोत्र— श्रुतविहीनता का कारण, (छ) लाभनीचगोत्र—लाभविहीनता का कारण, (ज) ऐश्वर्य-नीचगोत्र—ऐश्वर्यविहीनता का कारण।

इस कर्म की तुलना कुम्हार से की गई है। कुम्हार अनेक प्रकार के घड़ो का निर्माण करता है। उनमे से कितने ही घड़े ऐसे होते हैं जिन्हे लोग कलश बनाकर अक्षत, चन्दन आदि से चिंचत करते हैं, और कितने ही ऐसे होते हैं जो मिदरा रखने के कार्य मे आते हैं और इस कारण निम्न माने जाते हैं। उसी प्रकार जिस कर्म के कारण जीव का व्यक्तित्व श्लाध्य एव अश्लाध्य बनता है " वह गोत्र कर्म कहलाता है।

१६६ गोय कम्म तु दुविह, उच्च नीय च आहिय।

[—] उत्तराध्ययन ३३।१४

१७०. उच्च भ्रट्ठिवह होइ, एव नीय पि आहिय।

⁻⁻ उत्तरा० ३३।१४

१७१. प्रज्ञापना---२३।१, २६२, २३।२।२६३

१७२. (क) जह कु भारो भडाइ कुणइ पुज्जेयराइ लोयस्स । इय गोय कुणइ जिय, लोए पुज्जेयरानत्थ ॥

[—] ठाणाङ्ग २।४।१०५ टोका

गोत्र कर्म की जघन्य स्थिति ग्राठ मुहूर्त ग्रौर उत्कृष्ट स्थित बीस कोटाकोटी सागरोपम की है। भेष

अन्तराय कर्मः

जिस कर्म के उदय से देने, लेने मे, तथा एकबार या अनेक बार भोगने और सामर्थ्य प्राप्त करने मे अवरोध उपस्थित हो वह अन्तराय कर्म है। १७४

इस कर्म की तुलना राजा के भंडारी से की गई है। राजा का भण्डारी राजा के द्वारा आदेश देने पर भी दान देने मे आनाकानी करता है, विघ्न डालता है, वैसे ही यह कर्म दान, लाभ, भोग, उपभोग और वीर्य में बाधा उपस्थित करता है। १९५५

भ्रन्तराय कर्म की पाँच उत्तर प्रकृतियाँ हैं—

- (१) दान-श्रन्तराय कर्म—इस कर्म के उदय से जीव दान नहीं दे सकता।
- (२) लाभ-ग्रन्तराय कर्म—इस कर्म के उदय से उदार दाता की उपस्थित मे भी दान का लाभ प्राप्त नहीं हो सकता, ग्रथवा पर्याप्त सामग्री के रहने पर भी जिसके कारण ग्रभीष्ट वस्तु की प्राप्ति न हो।

⁽ख) गोयं दुहुच्चनीय कुलाल इव सुघडमु मलाईयं।
—प्रथम कर्मग्रन्य, ५२

१७३. उत्तराध्यन ३३।२३ (ख) तत्त्वार्थं सूत्र० अ० ८।१७-२०

१७४० अस्ति जीवस्य घीर्याख्योऽस्त्येकस्तदादिवत्। तदन्तरयतीहेदमन्तराय हि कर्म तत्।।

[—]पंचाध्यायी २।१००७

१७५. जीव चार्थसाघन चान्तरा एति-पततीत्यन्तरायम् । इद चैव-जह राया दाणाइ ण कुणइ भडारिए विकूलिम । एव जेगा जीवो, कम्म त अन्तराय ति । — ठाणांग— २।४।१०५ टीका

- (३) भोग-म्रन्तराय कर्म-जो वस्तु एक वार भोगी जाय वह भोग है। जैसे खाद्य-पेय म्रादि। इस कर्म के उदय से भोग्य पदार्थ सामने होने पर भी भोगे नहीं जा सकते। जैसे पेट की खराबी के कारण सरस भोजन तैयार होने पर भी खाया नहीं जा सकता।
- (४) उपभोग-म्रन्तराय कर्म जो वस्तु वार-वार भोगी जा सके वह उपभोग है। जैसे — भवन, वस्त्र, ग्राभूपरा ग्रादि। इस कर्म के उदय से उपभोग्य पदार्थ होने पर भी भोगे नही जा सकते।
- (प्र) वीर्य अन्तराय कर्म जिसके उदय से सामर्थ्य का प्रयोग नहीं किया जा सके और जिसके प्रभाव से जीव के उत्थान, कर्मा, बल, वीर्य और पुरुषाकार पराक्रम क्षीरण होते हैं।

यह अन्तराय कर्म दो प्रकार का है -

- (१) प्रत्युत्पन्नविनाशी श्रन्तराय कर्म—जिसके उदय से प्राप्त वस्तु का विनाश होता है।
- (२) पिहित-ग्रागामिपथ ग्रन्तराय कर्म भविष्य मे प्राप्त होने वाली वस्तू की प्राप्ति का ग्रवरोधक। १००६

श्रन्तराय कर्म की जघन्य स्थिति श्रन्तर्मु हूर्त श्रीर उत्कृष्ट स्थिति तीस कोटाकोटी सागरोपम की है। १०००

जैसे तूँ वा स्वभावत जल की सतह पर तैरता है, उसी प्रकार जीव स्वभावत ऊर्ध्वगतिशील है, पर मृत्तिकालिप्त तूँ वा जैसे जल मे नीचे जाता है, वैसे ही कमीं से वद्ध श्रात्मा की श्रधोगित होती है। वह भी नीचे जाती है। १९८८

कर्म बन्धः

पूर्व मे यह बताया जा चुका है कि इस ससार मे ऐसा कोई स्थान नहीं, जहाँ कर्मवर्गणा के पुद्गल न हो। प्राणी मानसिक, वाचिक

१७६. अन्तराइए कम्मे दुविहे प० त० पडुप्पन्नविणासिए चेव पिहितआगा-मिपह ।

⁻स्यानाङ्ग राष्ट्रा१०५

१७७. उत्तराध्यन ३३।१६

१७८. ज्ञातासूत्र

श्रीर कायिक प्रवृत्ति करता है श्रीर कषाय के उत्ताप से उत्तप्त होता है, ग्रत वह कर्मयोग्य पुद्गलों को सर्व दिशाग्रो से ग्रहण करता है। ग्रागमो मे स्पष्ट निर्देश है कि एकेन्द्रिय जीव व्याघात न होने पर छहो दिशाश्रो से कर्म ग्रहण करते हैं, व्याघात होने पर कभी तीन, कभी चार और कभी पाँच दिशाग्रो से ग्रहरा करते हैं, किन्तु शेष जीव नियम से सर्व दिशाग्रो से पुद्गल ग्रहण करते हैं। भे किन्तु क्षेत्र के सम्बन्ध मे यह मर्थादा है कि जिस क्षेत्र मे वह स्थित है उसी क्षेत्र मे स्थित कर्म योग्य पुद्गलो को ग्रहण करता है। अन्यत्र स्थित पुद्गलो को नही। १८० यह भी विस्मरण नही होना चाहिये कि जितनी योगो की चचलता मे तरतमता होगी उसी के अनुसार न्यूनाधिक रूप मे जीव कर्म पुद्गलो को ग्रहरण करेगा। योगो की प्रवृत्ति मन्द होगी तो परमाणुश्रों की सख्या भी कम होगी। आगमिक माषा में इसे ही प्रदेश बंध कहते हैं। दूसरे शब्दों में कहा जाय तो ग्रात्मा के श्रसख्यात प्रदेश होते है, उन असंख्य प्रदेशों में से एक-एक प्रदेश पर अनन्तानन्त कर्माप्रदेशो का बन्ध होना प्रदेश बन्ध है। ग्रर्थात् जीव के प्रदेशो और कर्म पुद्गलो के प्रदेशो का परस्पर बद्ध होजाना प्रदेश बन्ध हैं। १८१

- उत्तराध्ययन ३३।१५

—विशेषावश्यक भाष्य गा० १६४१ पु० ११७ द्वि० भा०

—पचसग्रह—२५४

१७६ सन्वजीवाण कम्म तु, सगहे छिद्सागय। सन्वेमु वि पएसेसु सन्वं सन्वेण बद्धग।।

⁽ख) भगवती शतक १७ उद्दे० ४

१८०. गेण्हित तज्जोग विय रेगु पुरिसो जहा कयव्मगो। एगक्षेत्तोगाढ जीवो सव्वप्पएसेहिं॥

⁽ख) एगपएसोगाढ सव्वपएसेहि कम्मुणो जोग । बघइ जहुत्तहेउ साइयमणाइय वावि ।।

१८१. प्रदेशा कर्मपुद्गला जीवप्रदेशेष्वीतप्रोता, तद्रूप कर्म प्रदेश कर्म।
—भगवती १।४।४० वृत्ति

⁽ख) प्रदेशो दलसचयः।

⁽ग) नतत्त्वसाहित्यसग्रह अव० वृत्यादिसमेत नवतत्त्वप्रकरण गा० ७१ की वृत्ति

गराघर गौतम ने महावीर से पूछा—भगवन् । क्या जीव और पुद्गल अन्योन्य— एक दूसरे से वद्ध, एक दूसरे से स्पृष्ट, एक दूसरे मे अवगाढ, एक दूसरे मे स्नेह-प्रतिवद्ध है और एक दूसरे मे एकमेक होकर रहते हैं ?

उत्तर मे महावीर ने कहा—हे गौतम, हाँ, रहते हैं। हे भगवन् । ऐसा किस हेतु से कहते हैं?

हे गौतम ! जैसे एक ह्रद हो, जल से पूर्ण, जल से किनारे तक भरा हुम्रा, जल से लवालव, जल से ऊपर उठा हुम्रा और भरे हुए घडे की तरह स्थित । भ्रव यदि कोई पुरुष उस ह्रद मे एक वडी, सौ श्रास्रव-द्वार वाली, सौ छिद्र वाली नाव छोडे तो हे गौतम । वह नाव उन श्रास्रव-द्वारो—छिद्रो द्वारा भरती-भरती जल से पूर्ण ऊपर तक भरी हुई, बढते हुए जल से ढंकी हुई होकर, भरे घडे की तरह होगी या नहीं?

हे भगवन् । होगी।

हे गीतम । उसी हेतु से मैं कहता हूँ कि जीव ग्रीर पुद्गल परस्पर वद्ध, स्पृष्ट, ग्रवगाढ ग्रीर स्नेह-प्रतिवद्ध हैं ग्रीर परस्पर एकमेक होकर रहते हैं। १८२

यही ग्रात्म-प्रदेशो ग्रीर कर्मा पुद्गलो का सम्बन्ध प्रदेशबन्ध है।

योगों की प्रवृत्ति द्वारा ग्रह्ण किये गये कर्मपरमाणु ज्ञान को श्रावृत करना, दर्शन को श्राच्छन्न करना, सुख-हुं ख का श्रनुभव कराना ग्रादि विभिन्न प्रकृतियों के रूप में परिणत होते हैं। ग्रात्मा के साथ वद्ध होने से पूर्व कार्मण वर्गणा के जो पुद्गल एक रूप थे, वद्ध होने के साथ ही उनमें नाना प्रकार के स्वभाव उत्पन्न हो जाते हैं। इसे ग्रागम की भाषा में प्रकृति वन्च कहते हैं। 103

⁽घ) नवतत्त्वसाहित्य सग्रह देवानन्दत्तृरिकृत सप्ततत्त्वप्रकरण श्र० ४ १८२. भगवती ।१।६

१८३. प्रकृति स्वभावः प्रोक्त ।

प्रकृति वन्व, श्रीर प्रदेश वन्च ये दोनो योगो की प्रवृत्ति से होते हैं। पर्थ केवल योगो की प्रवृत्ति से जो वन्य होता है वह सूखी दीवार पर हवा के भौंके के साथ श्राने वाली रेती के समान है। ग्यारहवें, वारहवें श्रीर तेरहवें गुरा स्थान मे कषायाभाव के काररा कर्म का वन्वन इमी प्रकार का होता है। कषायरहित प्रवृत्ति से होने वाला कर्मात्रन्घ निर्वल, श्रस्थायी श्रीर नाममात्र का होता है, इससे ससार नहीं वढता।

योगों के साथ कषाय की जो प्रवृत्ति होती है उससे ग्रमुक समय तक ग्रात्मा से पृथक् न होने की कालिक मर्यादा पुद्गलों में निर्मित होती है। यह काल मर्यादा ही ग्रागम की भाषा में स्थिति वन्ध है। दूसरे शब्दों में कहा जाय तो ग्रात्मा के द्वारा ग्रह्ण की गई ज्ञानावरण ग्रादि कर्म पुद्गलों की राशि कितने काल तक ग्रात्म-प्रदेशों में रहेगी, उसकी मर्यादास्थि तिबन्ध है। 124

जीव के द्वारा ग्रहण की हुई शुमाशुभ कर्मों की प्रकृतियों का तीव्र मन्द ग्रादि विपाक अनुभागवन्य है। कर्म के शुभ या अशुभ फल की तीव्रता या मन्दता रस है। उदय में श्राने पर कर्म का अनुभव तीव्र या मन्द कैसा होगा, यह प्रकृतिप्रभृति की तरह कर्मवन्य के समय ही नियत हो जाता है। इसे अनुभागवन्य कहते हैं। १८६

जिन कर्मों का ग्रात्मा ने वन्ध कर लिया है वे ग्रवश्य ही उदय में ग्राते है, ग्रीर जब उदय में ग्राते हैं तब उनका फल भोगना पडता

१८४ जोगा पयडिपएस।

—पंचम कर्मप्रन्य, ग०ा ६६

(ख) ठाणाङ्ग २।४।६६ टीका

१८५ स्थिति कालावधारणम्।

१८६. अनुभाग तेपामेव कर्मप्रदेशाना कर्मोंऽनुभाग-कर्म ।

कमाऽनुमाग-कमा

(स्त) अनुमागो रसो जैय ।

(ग) विवाकोऽनभाव ।

तेपामेव कर्मंप्रदेशाना सवेद्यमानताविषयो रस तद्र प-

है। किन्तु अनुकूल निमित्त कारण न हो तो बहुत-सं कर्म—प्रदेशों से ही उदय में आकर—फल दिये बिना ही पृथक् हो जाते है। जब तक फल देने का समय नहीं आता तब तक बद्ध कर्मों के फल की अनुभूति नहीं होती। कर्मों के उदय में आने पर ही उनके फल का अनुभव होता है। बन्ध और उदय के बोच का काल अबाधा काल कहलाता है। बँधे हुए कर्म यदि शुभ होते हैं तो उन कर्मों का विपाक सुखमय होता है। बँधे हुए कर्म यदि अशुभ होते हैं तो उदय में आने पर उन कर्मों का विपाक दु खमय होता है।

उदय मे ग्राने पर कर्म ग्रपनी मूलप्रकृति के श्रनुसार ही फल प्रदान करते है। ज्ञानावरणीय कर्म ग्रपने ग्रनुभाव—फल देने की शक्ति के अनुसार ज्ञान का श्राच्छादन करता है, दर्शनावरणीय कर्म दर्शन को ग्रावृत करता है। इसी प्रकार ग्रन्य कर्म भी ग्रपनी प्रकृति के श्रनुसार तीं ग्रा मन्द फल प्रदान करते हैं। उनकी मूल प्रकृति मे उलट फेर नहीं होता।

पर उत्तर-प्रकृतियों के सम्बन्ध में यह नियम पूर्णत लागू नहीं होता। एक कर्म की उत्तर प्रकृति उसी कर्म की ग्रन्य उत्तर प्रकृति के रूप में परिवर्तित हो सकती है। जैसे मितज्ञानावरण कर्म श्रुतज्ञानावरण कर्म के रूप में परिणत हो सकता है। फिर उसका फल भी श्रुतज्ञानावरण के रूप में ही होगा। किन्तु उत्तर प्रकृतियों में भी कितनी ही प्रकृतियां ऐसी है जो सजातीय होने पर भी परस्पर संक्रमण नहीं करती, जैसे दर्शन मोहनीय ग्रीर चारित्र मोहनीय। दर्शन मोहनीय के रूप में संक्रमण नहीं करता। इसी प्रकार सम्यक्त्व वेदनीय ग्रीर मिथ्यात्व वेदनीय उत्तर प्रकृतियों का भी सक्रमण नहीं होता। ग्रीयुप्य की उत्तर प्रकृतियों का भी परस्पर सक्रमण नहीं होता। जैसे नारक ग्रायुष्य तियंच ग्रीयुप्य के रूप में या श्रन्य ग्रायुष्य के रूप में नहीं वदल सकता। इसी प्रकार ग्रन्य ग्रीयुप्य के रूप में नहीं वदल सकता। इसी प्रकार ग्रन्य ग्रीयुप्य भी। किन्तर भी परण्ड ग्रन्य ग्रीयुप्य के रूप में नहीं वदल सकता। इसी प्रकार ग्रन्य ग्रीयुप्य भी।

१८७. उत्तरप्रकृतिपु सर्वासु मूलप्रकृत्यिमन्नासु न तु मूलप्रकृतिपु सक्रमो

प्रकृति-सक्तमण की तरह बन्धकालीन रस में भी परिवर्तन हो सकता है। मन्द रस वाला कर्मा, बाद में तीव्र रस वाले कर्म के रूप में बदल सकता है और तीव्र रस, मन्द रस के रूप में हो सकता है।

गराघर गौतम ने महावीर से पूछा—भगवन् । अन्य यूथिक इस प्रकार कहते हैं कि 'सव जीव एवंभूत-वेदना (जैसा कर्म बाँधा है वैसे ही) भोगते है—यह किस प्रकार है ? महावीर ने कहा—गौतम । अन्य यूथिक जो इस प्रकार कहते हैं वह मिध्या है। मैं इस प्रकार कहता हूँ—कि कई जीव एव भूत वेदना भोगते है और कई अन्-एनभूत वेदना भी भोगते हैं। जो जीव किये हुए कर्मों के अनुसार ही वेदना भोगते हैं वे एवंभूत वेदना भोगते हैं और जो जीव किए हुए कर्मों से अन्यथा भी वेदना भोगते हैं, वे अन्-एगभूत वेदना भोगते हैं। विस्वा भोगते हैं हो प्रवासत

स्थानाङ्ग मे चतुर्भङ्गी है—(१) एक कर्म शुभ है ग्रीर उसका विपाक भी शुभ है, (२) एक कर्म शुभ है किन्तु विपाक ग्रश्म है, (३) एक कर्म ग्रश्म है, (४) एक कर्म ग्रश्म है ग्रीर उसका विपाक शुभ है, (४) एक कर्म ग्रश्म है ग्रीर उसका विपाक भी ग्रश्म है। 125

विद्यते,''' '''' उत्तरप्रकृतिषु च दर्शनचारित्रमोहनीययो. सम्यग्मि-थ्यात्ववेदनीयस्यायुष्कस्य च '''''

-- तस्वार्थ सूत्र द।२२ भाष्य

(ख) अनुभवो द्विधा प्रवर्तते स्वमुखेन परमुखेन च । सर्वाधा मूलप्रकृतिना स्वमुखेनैवानुभवः । उत्तरप्रकृतीना तुल्यजातीयाना परमुखेनापि भवति । आयुदर्शनचारित्रमोहवर्जानाम् । न हि नरकायुमुं खेन तिर्यगायुर्मनुष्यायुर्वा विपच्यते । नापि दर्शनमोहरुचारित्रमोहमुखेन चारित्रमोहो वा दर्शनमोहमुखेन ।

--तत्त्वार्थः न।२२ सर्वार्थं सिद्धि

(ग) तत्त्वार्थं सूत्र० प० सूखलाल जी हिन्दी द्वि० स० पृ० २६३ मोत्तू गा आउय खलु, दसणमोह चिरत्तमोह च। सेसागा पयडीगा, उत्तरविहिसकमो मज्जो।

—विशेषावश्यक भाष्य-गा० १६३८

१८८. भगवती ५।५

१८६. स्थानाङ्ग ४,४।३१२

जिज्ञासा हो सकती है कि इसका मूल कारण क्या है ? जैन कर्म-साहित्य समाधान करता है कि कर्म की विभिन्न अवस्थाएँ हैं। मुख्य रूप से उन्हे ग्यारह भेदो मे विभक्त कर सकते हैं ? — (१) वन्ध, (२) सत्ता, (३) उद्धर्तन-उत्कर्ष, (४) अपवर्तन-अपकर्ष, (५) संक्रमण, (६) उदय, (७) उदीरणा, (६ उपगमन, (६) निधत्ता, (१०) निकाचित श्रीर (११) अवाधा-काल।

(१) बन्ध — ग्रात्मा के साथ कर्म परमासुग्रो का सम्बन्ध होना, क्षीर-नीरवत् एकमेक हो जाना बन्ध है। १९० बन्ध के चार प्रकार हैं। इनका वर्रान पूर्व किया जा चुका है।

स्थानाङ्ग की तरह वौद्ध साहित्य मे उल्लेख है --

- (१) कितने ही कमं ऐसे होते हैं जो कृष्ण होते हैं और कृष्ण-विपाकी होते हैं।
- (२) कितने ही कमें ऐसे होते हैं जो शुक्ल होते हैं और शुल्क विपाकी होते हैं।
- (३) कितने ही कर्म कृष्ण—शुक्ल मिश्र होते हैं और वैसे ही विपाक वाले होते हैं।
- (४) कितने ही कर्म अक्रुष्ण-शुक्ल होते हैं और अक्रुष्ण-शुक्ल विपाकी होते है।

-- अगुत्तर विकाय ४।२३२-२३३

१६० द्रव्य सग्रह टीका गा० ३३

- (ख) आत्म मीमासा—प० दलसुख मालवणिया पृ० १२
- (ग) जैन दर्शन
- (घ) श्री अमर भारती वर्ष १
- १६१ बात्मकर्मणोरन्योऽन्यप्रदेश।नुप्रवेशात्मको वन्घ ।

—तत्त्वार्य सूत्र १।४ सर्वार्य सिद्धि

- (ख) व दश्च-जीवकर्मणो . सक्लेप
 - -- उत्तराध्ययन २८।१४ नेमिचन्द्रीय टीका
- (ग) वधन बन्च सकपायत्वात् जीव कर्मगो-योग्यान् पुद्गलान् श्रादत्ते य स बन्ध इति भाव ।

—स्यानाङ्ग १।४।६ टीका

- (२) सत्ता—ग्राबद्ध कर्म ग्रपना फल प्रदान कर जब तक ग्रात्मा से पृथक् नहीं हो जाते तब तक वे ग्रात्मा से ही सम्बद्ध रहते है, इसे जैन दार्शनिकों ने सत्ता कहा है। दूसरे शब्दों में कहा जाय तो बन्ध होने ग्रीर फलोदय होने के बीच कर्म ग्रात्मा में विद्यमान रहते हैं, वह सत्ता है। उस समय कर्मों का ग्रस्तित्व रहता है, पर वे फल प्रदान नहीं करते।
- (३) उद्दर्तन-उत्कर्ष—ग्रात्मा के साथ ग्राबद्ध कर्म की स्थिति ग्रीर ग्रनुभाग बन्ब तत्कालीन परिगामो मे प्रवहमान कषाय की तीज एवं मन्दघारा के ग्रनुरूप होता है। उसके पश्चात् की स्थिति-विशेष ग्रथवा भाव विशेष के कारग उस स्थिति एव रस मे वृद्धि होना उद्वर्तन-उत्कर्ष है।
- (४) अपवर्तन-अपकर्ष—पूर्वं बद्ध कर्म की स्थिति एव अनुभाग को कालान्तर मे नूतन कर्म-बन्ध करते समय न्यून कर देना अपवर्तन— अपकर्षे है। इस प्रकार उद्वर्तन-उत्कर्ष से विपरीत अपवर्तन-अपकर्ष है।

उद्वतंन ग्रौर भ्रपवतंन की प्रस्तुत विचारघारा यह प्रतिपादित करती है कि भ्राबद्ध कर्म की स्थिति भ्रौर इसका भ्रनुभाग एकान्तत

— नवतत्त्वसाहित्यसग्रहः; सप्ततत्त्वप्रकरण गा० १३३

— द्रव्यसग्रह — २।३२, नेमिचन्द्र सि॰ चक्रवर्ती

(च) द्रव्यतो वन्धो निगडादिभिर्मिवतः कर्म्मणा।

—ठाणाङ्ग १।४।६ टीका

(छ) ननु बन्घो जीवकर्मिणो सयोक्षोऽमिप्रेत

(ज) मिथ्यात्वादिभिर्हेतुभि कर्मयोग्यवर्गणापुद्गलैरात्मन क्षीरनीर= वद्वन्ह्ययःपिण्डवद्वान्योन्यानुगमाभेदात्मक सम्बन्घो वंध ।

— नवतत्त्वसाहित्यसंग्रहः वृत्यादिसमेत नवतत्त्वप्रकरणम् गाया ७१ की प्राकृत श्रवचूर्णि

⁽घ) सकषायत्तया जीव कर्मयोग्यास्तु पुद्गलान् । यदादन् स वन्घ म्याज्जीवास्वातन्त्र्यकारणम् ॥

⁽ङ) वरुफदि कम्म जेण दु चेदणमावेण भाववन्यो सो, कम्मादपदेसारा अण्णोण्णपवेसरा इदरो ।

नियत नही है, उसमे अध्यवसायों की प्रवलता से परिवर्तन भी हो सकता है। कभी-कभी ऐसा होता है कि प्राणी अशुभ कर्म का वध करके शुभ कार्य में प्रवृत्त हो जाता है। उसका असर पूर्व बद्ध अशुभ कर्मों पर पडता है जिससे उस लम्बी कालमर्यादा और विपाक शक्ति में न्यूनता हो जाती है। इसी प्रकार पूर्व में श्रेष्ठ कार्य करके पश्चात् निकृष्ठ कार्य करने से पूर्वबद्ध पुण्य कर्म की स्थिति एव अनुभाग में मन्दता आ जाती है। साराश यह है कि संसार को घटाने-बढाने का आधार पूर्वकृत कर्म की अपेक्षा वर्तमान अध्यवसायों पर विशेष आधत है।

- (५) संक्रमण—एक प्रकार के कर्म परमाणुग्रो की स्थिति ग्रादि का दूसरे प्रकार के कर्म-परमाणुग्रो की स्थिति ग्रादि के रूप मे परि वर्तित हो जाने की प्रिक्तिया को संक्रमण कहते हैं। इस प्रकार के परिवर्तन के लिए कुछ निश्चित मर्यादाएँ है, जिनका उल्लेख पूर्व किया जा चुका है। सक्रमण के चार प्रकार हैं—(१) प्रकृति-संक्रमण, (२) स्थिति-सक्रमण, (३) ग्रनुभाव-सक्रमण, (४) प्रदेश संक्रमण।
- (५) उदय—कर्म का फलदान उदय है। यदि कर्म ग्रपना फल देकर निजीर्गा हो जाय तो फलोदय है ग्रीर फल के दिये विना ही नष्ट हो जाय तो प्रदेशोदय है।
- (७) उदीरणा—नियत समय से पूर्व कर्म का उदय मे आना उदीरणा है। जैसे समय के पूर्व ही प्रयत्न से आम आदि फल पकाये जाते हैं वैसे ही साधना से आबद कर्म का नियत समय से पूर्व भोग कर क्षय किया जा सकता है। सामान्यतः यह नियम है कि जिस कर्म का उदय होता है उसी के सजातीय कर्म की उदीरणा होती है।
- (८) उपशमन—कर्मों के विद्यमान रहते हुए भी उदय मे श्राने के लिए उन्हे श्रक्षम बना देना उपशम है। अर्थात् कर्म की वह श्रवस्था जिसमे उदय श्रथवा उदीरणा संभव नहीं किन्तु उदवर्तन, श्रपवर्तन, श्रौर सक्रमण की सभावना हो वह उपशमन है। जैसे श्रंगारे को राख से इस प्रकार श्राच्छादित कर देना जिससे वह श्रपना कार्य न कर

१६२ स्यानाङ्ग ४॥२१६

सके। वैसे ही उपशमन-क्रिया से कर्म को इस प्रकार दवा देना जिससे वह अपना फल नहीं दे सके। किन्तु जैसे आवरण के हटते ही अगारे जलाने लगते हैं, वैसे ही उपशम भाव के दूर होते ही उपशान्त कर्म उदय मे आकर अपना फल देना प्रारम्भ कर देते है।

- (६) निधत्ति—जिसमे कर्मों का उदय श्रीर संक्रमण न हो सके किन्तु उद्वर्तन-श्रपवर्तन की सभावना हो वह निधत्ति है। १९३ यह भी चार प्रकार १९४ वा है। (१) प्रकृति निधत्त (२) स्थिति निधत्त (३) श्रनुभाव निधत्त (४) प्रदेश निधत्त।
- (१०) निकाचित्त—जिसमे उद्वर्तन,-ग्रपवर्तन सक्रमण एव उदीरणा इन चारो ग्रवस्थाग्रो का ग्रभाव हो वह निकाचित है। ग्रथित ग्रात्मा ने जिस रूप में कर्म बाधा है प्राय उसी रूप में भोगे विना उसकी निर्जरा नहीं होती। वह भी प्रकृति, स्थिति, ग्रनुभाग, ग्रीर प्रदेश रूप में चार प्रकार का है। १९५५
- (११) अवाधाकाल—कर्म बंघने के पश्चात् ग्रमुक समय तक किसी प्रकार फल न देने की ग्रवस्था का नाम ग्रवाघ-ग्रवस्था है। ग्रवाधा-काल को जानने का प्रकार यह है कि जिस कर्म की स्थिति जितने-सागरोपम की है उतने ही सौ वर्ष का उसका ग्रवाघा काल होता है। जैसे ज्ञानावरणीय की स्थिति तीन कोटाकोटि सागरोपम की है तो ग्रवाधाकाल तीस सौ (तीन हजार) वर्ष का है। भगवती मे ग्रष्टकर्म प्रकृतियो का ग्रवाधा काल बताया है १९६ ग्रीर प्रज्ञापना १९७ मे ग्रष्टकर्म प्रकृतियो की उत्तर प्रकृतियो का भी ग्रवाधाकाल उल्लिखित है, विशेष जिज्ञासुग्रो को मूल ग्रन्थ देखने चाहिए।

जैन कर्म साहित्य मे इन कर्मों की अवस्थाओ एव प्रक्रियाओ का जैसा विश्लेषण है वैसा अन्य दार्शनिको के साहित्य मे हग्गोचर नही

१६३. कमं प्रकृति गा० २

१६४. स्थानाग ४।२६६

१६५ स्थानाग ४।२६६

१६६ भगवती २।३

१६७. प्रज्ञापना २३।२।२१-२६

होता। हाँ, योग-दर्शन मे नियतिविपाकी, ग्रिनियतिविपाकी, ग्रीर ग्रावापगमन के रूप में कर्म की त्रिविध दशा का उल्लेख किया है। नियतिविपाकी कर्म का ग्रथं है—जो नियत समय पर ग्रपना फल प्रदान कर नष्ट हो जाता है। ग्रानियतिविपाकी कर्म का ग्रथं है—जो कर्म बिना फल दिये ही ग्रात्मा से पृथक् हो जाते हैं। ग्रीर ग्रावापगमन कर्म का ग्रथं है—एक कर्म का दूसरे में मिल जाना। १९८८ योगदर्शन की इन त्रिविध ग्रवस्थाग्रो की तुलना क्रमश निकाचित, प्रदेशोदय, ग्रीर सक्रमण के साथ की जा सकती है।

कर्म वंधन से मुक्ति का उपाय:

भारतीय कर्म साहित्य मे जैसे कर्म वंघ श्रीर उनके कारणो का विस्तार से निरूपण है उसी प्रकार उन कर्मों से मुक्त होने का साधन भी प्रतिपादित किया गया है। श्रात्मा नित नये कर्मों का वन्धन करता है, पुराने कर्मों को भोग कर नष्ट करता है। ऐसा कोई समय नहीं है जिस समय वह कर्म नहीं बाँघता हो। तब प्रश्न हो सकता है कि वह कर्मों से मुक्त कैसे होगा? उत्तर है—तप श्रीर साधना मे। जैसे खान में सोना श्रीर मिट्टी दोनो एकमेक होते है, किन्तु ताप श्रादि के हारा जैसे उन्हें अलग-अलग कर दिया जाता है, वैसे ही श्रात्मा श्रीर कर्मों को भी सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान श्रीर सम्यक्चारित्र से पृथक् किया जाता है। जैनदर्शन ने एकान्त रूप से न्याय-वैशेषिक, साख्य, वेदान्त, महायान (वौद्ध) की तरह ज्ञान को प्रमुखता नहीं दी है श्रीर न एकान्त रूप से मीमासक दर्शन की तरह किया-काण्ड पर ही वल दिया है। किन्तु ज्ञान श्रीर किया इन दोनो के समन्वय को ही मोक्ष मार्ग माना है। किन्तु ज्ञान श्रीर किया इन दोनो के समन्वय को ही मोक्ष मार्ग माना है। यद चारित्रयुक्त श्रल्पज्ञान भी मोक्ष का हेतु है श्रार विराट् ज्ञान भी, यदि चारित्र रहित है तो, मोक्ष का कारण नहीं

१६८ योगदर्शन, न्यास भाष्य २।१३

१६६. सुयनाणिम्म वि जीवो, वट्टन्तो सो न पाउणइ मोक्ख। जो तव-सजममइए, जोगे न चएइ वोढुं जे॥

[—]आवश्यक निर्मुक्ति गा० ६४

है। २०० श्राचार्य भद्रवाहु के शब्दों में चारित्रहीन श्रुतवेत्ता चन्दन का भार ढोने वाले गधे के समान है। २०० साराश यह है कि सम्यग्ज्ञान श्रौर सम्यक्चारित्र मोक्ष का हेतु है। जहाँ ये दोनो सम्यक् होते हैं वहाँ सम्यग् दर्शन श्रवश्य होता है, श्रतः श्राचार्यों ने तीनो को मोक्ष का मार्ग कहा है। २०० श्रागमों में ज्ञान, दर्शन, चारित्र श्रौर तप को मोक्ष-मार्ग रूप में स्वीकार किया है। २०३ किन्तु यह शाब्दिक श्रन्तर है, वास्तविक नहीं। कही पर दर्शन को ज्ञान के श्रन्तर्गत गिनकर ज्ञान श्रीर किया को मोक्ष का कारण वताया है, श्रौर कही पर तप को चारित्र से गर्भित कर ज्ञान, दर्शन, श्रौर चारित्र को मोक्षमार्ग कहा है।

बद्ध कर्मों से मुक्त होने के लिए सर्व प्रथम साधक सवर की साधना

२०० अप्पि सुयमहीय, पगासय होइ चरणजुत्तस्स । एक्कोऽवि जह पईवो, सचक्खुयस्स पयासेइ।

— स्रावश्यक नियुं क्ति गा० ६६

२०१ जहा खरो चन्दणभारवाही, भारस्सभागी न हु चदणस्स । एवं खु नाणी चरऐारा हीणो, नाणस्स भागी न हु सुग्गईए ।

--- स्रावश्यक निर्मु क्ति गा० १००

२०२. सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्राणि मोक्षमार्गः ।

-- तत्त्वार्थ सूत्र १।१

- (ख) नार्ग पयासय सोहओ तवो, सजमो य गुत्तिकरो । तिण्हपि समाओगे, मोक्खो जिणसासग्गे भणिओ । स्रावस्यक निर्मुंक्ति गा० १०३
- २०३. नागा च दसगा चेव, घरित्त च तवो तहा।
 एस मग्गु त्ति पन्नत्तो, जिग्गेहिं वरदिसिहिं॥
 नागा च दसगां चेव, चरित्त च तवो तहा।
 एयमगामगुष्पत्ता, जीवा गच्छिन्ति सोगाइ॥

-- उत्तराध्ययन घ० २८ गा० २-३

से नवीन कर्मों के ग्रागमन को रोकता है। २०४ ग्राचार्य श्री हेमचन्द्र के शब्दों मे—'जिस तरह चौराहे पर स्थित बहु-द्वारवाले गृह में द्वार बंद न न होने पर निश्चय ही रज प्रविष्ट होती है श्रीर चिकनाई के योग से वही चिपक जाती है, श्रीर यदि द्वार बन्द हो तो रज प्रविष्ट नहीं होती श्रीर न चिपकनी है, बैसे ही योगादि श्रास्रवों को सर्वतः श्रवरुद्ध कर देने पर संगृत जीव के प्रदेशों में कर्मद्रव्य का प्रवेश नहीं होता।"

"जिस तरह तालाव में सर्वद्वारों से जल का प्रवेश होता है, पर द्वारों को प्रतिरुद्ध कर देने पर थोड़ा भी जल प्रविष्ट नहीं होता, वैसे ही योगादि ग्रास्रवों को सर्वत अवरुद्ध कर देने पर संवृत जीव के प्रदेशों में कर्मद्रव्य का प्रवेश नहीं होता है।"

"जिस तरह नौका में छिद्रों से जल प्रवेश पाता है और छिद्रों को रोक देने पर थोडा भी जल प्रविष्ट नहीं होता, वैसे ही योगादि आस्रवों को सर्वत अवरुद्ध कर देने पर संवृत जीव के प्रदेशों में कर्म-द्रव्य का प्रवेश नहीं होता। २९५

२०४ शुमाशुमकर्मागमद्वाररूप श्रास्तव । आस्रविनरोधलक्षण सवर ।
—तत्त्वार्यः १।४ सर्वार्यं सिद्धिः

२०५, यथा चतुष्पयस्थरय, बहुद्वारस्य वेश्मनः । अनावृतेषु द्वारेषु, रज प्रविशति ध्रुवम् ॥ प्रविष्ट स्नेहयोगाच्च, तन्मयत्वेन वध्यते । न विशेष्ठ च वध्येत, द्वारेषु स्थागतेषु च ॥ यथा वा सरिस ववापि, सर्वेद्वारीविशेष्णलम् । तेषु तु प्रतिरुद्धेषु, प्रविशेन्न मनागिष ॥ यथा वा यानपात्रस्य, मध्ये रन्ध्रीविशेष्णलम् । कृते रुन्ध्रिष्याने तु, न स्तोकमिष तिद्विशेत् ॥ योगादिष्वास्रवद्वारेष्वेच रुद्धेषु सर्वतः । कर्मद्रव्यप्रवेशो न, जीवे सवरशालिनि ॥

[—] नवतत्त्व साहित्य संग्रह : श्री हेमचन्द्र सूरिकृत सम्ततत्त्व प्रकरणम् ११८–१२२

इस प्रकार साघक संवर से श्रागन्तुक कर्मों को रोकने के साथ-साथ निर्जरा की साघना से पूर्वसचित कर्मों को क्षय करता है। 20 कमों का एक देश से श्रात्मा से छूटना निर्जरा है 20 श्रीर जब सम्पूर्ण कर्मों को सर्वतोभावेन नष्ट कर देता है तब श्रात्मा सिद्ध, बुद्ध श्रीर मुक्त हो जाता है। 20 जब श्रात्मा एक बार पूर्ण रूप से कर्मों से विमुक्त हो जाता है तो फिर वह कभी कर्म बद्ध नहीं होता। क्यों कि उस श्रवस्था में कर्म वन्ध के कारणों का सर्वथा श्रभाव हो जाता है। जैसे वीज के जल जाने पर उससे पुनः श्र कुर की उत्पत्ति नहीं होती वैसे ही कर्म रूपी वीज के सम्पूर्ण जल जाने पर ससार रूपी श्र कुर की उत्पत्ति नहीं होती। 20 इससे स्पष्ट है कि जो श्रात्मा कर्मों से वधा हो, वह एक दिन उनसे मुक्त भी हो सकता है।

भ्रपूर्व देन :

कर्मवाद का सिद्धान्त भारतीय दर्शन की ग्रीर विशेष रूप से जैन दर्शन की विश्व को एक ग्रपूर्व ग्रीर ग्रलीकिक देन है। इस सिद्धान्त ने मानव को श्रनुकूल ग्रीर प्रतिकूल परिस्थिति मे दीपक की ली की तरह नहीं ग्रपितु ध्रुव की तरह ग्रटल रहने की प्रेरणा दी है। जन-जन

- उत्तरा० २८।३४

—तत्त्वार्थ १।४ सर्वार्थ सिद्धि

—तत्त्वार्यं० १०।३

---शिवगीता१३--३२

-तत्त्वार्यं भाष्यगत श्रन्तिम कारिका प

२०६. नागोगा जाणई भाने, दसगोगा य सद्हे। चिरत्तेण निगिण्हाद, तनेगा परिसुज्भई॥

२०७. एकदेशकर्मसक्षयलक्षणा निर्जरा ।

२०८. कृत्स्नकर्मक्षयो मोक्षः।

⁽ख) मोक्षस्य न हि वासोऽस्ति न ग्रामान्तरमेव च । अज्ञान- हृदय ग्रन्थिनाशो, मोक्ष इति स्मृत ।।

२०६ दग्वे वाजे ययात्यन्त, प्रादुर्भविति नाड्कुरः।
कर्मवीजे तथा दग्वे, न रोहित भवाकुर।।

कर्मवाद: पर्यंवेक्षण १०३

मन मे से श्वानवृत्ति को हटाकर सिंह वृत्ति जागृत की है। कर्मवाद की महत्ता के सम्बन्ध मे एतदर्थ ही डाक्टर मेक्समूलर ने कहा है—

''यह तो निक्चित है कि कर्ममत का यसर मनुष्य जीवन पर वेहद हुग्रा है। यदि किसी मनुष्य को यह मालूम पडे कि वर्तमान ग्रपराघ के सिवाय भी मुभको जो कुछ भोगना पड़ता है, वह मेरे पूर्व जन्म के कम का ही फल है, तो वह पुराने कर्ज को चुकाने वाले मनुष्य की तरह शान्त भाव से उस कष्ट को सहन कर लेगा श्रौर वह मनुष्य इतना भी जानता हो कि सहनशीलता से पुराना कर्ज चुकाया जा सकता है तथा उसी से भविष्य के लिए नीति की समृद्धि इकट्ठी की जा सकती है तो उसको भलाई के रास्ते पर चलने की प्रेरणा आप ही श्राप होगी। प्रच्छा या बुरा कोई भी कर्म नष्ट नही होता, यह नीतिशास्त्र का मत और पदार्थ शास्त्र का वल-सरक्षरा सम्बन्धी मत समान ही है। दोनो मतो का आशय इतना ही है कि किसी का नाश नहीं होता। किसी भी नीतिशिक्षा के श्रस्तित्व के सम्बन्ध में कितनी ही शका क्यो न हो पर यह निर्विवाद सिद्ध है कि कर्ममत सबसे ग्रिधिक जगह माना गया है। उससे लाखो मनुष्यों के कष्ट कम हुए है श्रीर उसी मत से मनुष्यों को वर्तमान सकट भेलने की शक्ति पैदा करने तथा भविष्य जीवन को सुधारने मे उत्तेजन मिला है।"२१०

जो सत्य के श्रन्वेषी सुधी ग्रीर घैर्यवान् पाठक है उन्हे यह सत्य-तथ्य ग्रनुभव हुए विना नहीं रहेगा कि भारतीय दर्शन का कर्मवाद सिद्धान्त ग्रद्भुत ग्रनन्य ग्रीर ग्रपराजेय है। इस वैज्ञानिक युग में भी यह एक चिरन्तन ज्योति के रूप में मानव मात्र के पथ को ग्रालोकित कर सकता है।

#

२१० दर्शन और चिन्तन, द्वि० खण्ड पृ० २१६।

स्याद्वाद क्या है ?

दार्शनिक जगत् को जैन दर्शन ने जो मौलिक एव ग्रसाधारण देन दी है, उसमे ग्रनेकान्तवाद का सिद्धान्त सर्वोपरि है। ग्रनेकान्तवाद जैन परम्परा की एक विलक्षण सूभ है, जो वास्तविक सत्य का साक्षात्कार करने मे सहायक है। ग्रनेकान्त का प्रतिपादक वाद स्याद्वाद कहलाता है।

'स्याद्वाद' पद मे दो शब्द है—स्यात् ग्रीर वाद। 'स्यात्' शब्द तिडन्त पद जैसा प्रतीत होता है, किन्तु वास्तव मे यह एक ग्रव्यय है जो "कथंचित्, किसी अपेक्षा से, अमुक हिष्ट से" इस ग्रर्थ का द्योतक है। 'वाद' शब्द का ग्रर्थ सिद्धान्त, मत या प्रतिपादन करना होता है।

इस प्रकार स्याद्वाद पद का श्रर्थ हुग्रा—सापेक्ष-सिद्धान्त, श्रपेक्षावाद, कथंचित्वाद या वह सिद्धान्त जो विविध हिष्टि विन्दुश्रो से वस्तुतत्त्व का निरीक्षण-परीक्षण करता है।

स्यादिति शब्दो अनेकान्तद्योती प्रतिपत्तव्यो, न पुनर्विषि विचार प्रश्नादिद्योती तथा विवक्षापायात्।

^{—-} प्रष्टसहस्री पू० २६६

सर्वधात्वनिर्पेषकोऽनेकान्तताद्योतकः कयञ्चिदर्थे स्याच्छव्दो निपात । —पञ्चास्तिकाय टीका, श्री श्रमृतचन्द्र

जैनाचार्यों ने स्याद्वाद को ही अपने चिन्तन का आघार बनाया है। चिन्तन की यह पद्धित हमे एकागी विचार और निरुचय से बचाकर सर्वाङ्गीए। विचार के लिए प्रेरित करती है और इसका परिएाम यह होता है कि हम सत्य के प्रत्येक पहलू से परिचित हो जाते हैं। वस्तुतः समग्र सत्य को समभने के लिए स्याद्वाद दृष्टि ही एकमात्र साधन है। स्याद्वाद पद्धित को अपनाए बिना विराट् सत्य का साक्षात्कार होना सम्भव नहीं। जो विचारक वस्तु के अनेक धर्मों को अपनी दृष्टि से श्रोभल करके किसी एक ही धर्म को पकड़-कर श्रदक जाता हैं वह सत्य को नहीं पा सकता । इसीलिए श्राचार्य समन्तभद्र ने कहा है—'स्यात्' शब्द सत्य का प्रतीक है। अभीर इसी कारण जैनाचार्यों का यह कथन है कि जहाँ कही स्यात् शब्द का प्रयोग न दृष्टिगोचर हो वहाँ भी उसे श्रनुस्यूत ही समभ लेना चाहिए। अ

स्याद्वाद-दृष्टि विविध अपेक्षाओं से एक ही वस्तु में नित्यता, भ्रानित्यता, सद्दशता, विसद्दशता, वाच्यता, भ्रवाच्यता, सत्ता, असत्ता भ्रादि परस्पर विरुद्ध-से प्रतीत होने वाले धर्मी का भ्रविरोध प्रतिपादन करके उनका सुन्दर एवं बुद्धिसगत समन्वय प्रस्तुत करती है।

साधारणतया स्याद्वाद को ही श्रनेकान्तवाद कह दिया जाता है, किन्तु सूक्ष्म दृष्टि से विचार करने पर प्रतीत होता है कि दोनो मे प्रतिपाद्य-प्रतिपादक सम्बन्ध है। श्रनेकान्तात्मक वस्तु को भाषा द्वारा

२. एयन्ते निरवेक्खे नो सिज्भइ विविह्यावग दव्व ।

३ स्यात्कार सत्यलाञ्छन ।

४. सोऽप्रयुक्तोऽपि सर्वत्र स्यात्कारोऽर्थात्प्रतीयते ।

[—]लघीयस्त्रय, इलो० २२

५. स्यान्नाशि नित्यु सदृश विरूप, वाच्य न वाच्य सदसत्तदेव ।

[—]श्रन्ययोगव्यवच्छेद द्वात्रिशिका, इलोक २५ श्राचार्य हेमचन्द्र

प्रतिपादित करने वाला सिद्धान्त स्याद्वाद कहलाता है। इस प्रकार स्याद्वाद श्रुत है ग्रौर अनेकान्त वस्तुगत तत्त्व है।

श्राचार्य समन्तभद्र ने स्पष्ट किया है—स्याद्वाद श्रौर केवलज्ञान दोनो ही वस्तुतत्त्व के प्रकाशक हैं। भेद इतना ही है कि केवलज्ञान वस्तु का साक्षात् ज्ञान कराता है जब कि स्याद्वाद श्रुत होने से श्रसाक्षात् ज्ञान कराता है।

समन्दय का श्रेष्ठ मार्ग

जगत् की विभिन्न दार्शनिक परम्परात्रों में जो परस्पर विरुद्ध विचार प्रस्तुत किए हैं, उनका अध्ययन करने पर जिज्ञासु को घोर निराशा होना स्वामाविक है। उन विचरो मे एक पूर्व की स्रोर जाता है तो दूसरा पश्चिम की भ्रोर। ऐसी स्थिति मे जिज्ञासु ग्रपनी ग्रास्था स्थिर करे तो किस पर? किसे वास्तविक और किसे अवास्तविक स्वीकार करे ? श्राखिर ये दार्शनिक किसी भी विषय मे एकमत नही होते। त्रात्मा जैसे मूलतत्त्व के सम्बन्ध मे भी इनके दृष्टिकोगों मे श्राकाश-पाताल का ग्रन्तर है। चार्वाकदर्शन श्रात्मतत्त्व की सत्ता को ही ग्रस्वीकार करता है। जो दर्शन उसे स्वीकार करते है उनमे भी एकमत नही। साख्यदर्शन भ्रात्मा को क्रुटस्थनित्य एवं ग्रविकारी कहता है। उसके मन्तव्य के अनुसार आतमा अकत्ता है, निर्गु ए। है। नैरायिक-वैशेषिको ने परिवर्तन तो माना, पर उसे गूगो तक ही सीमित रवला। मीमासक अवस्थाओं मे परिवर्तन मान कर भी द्रव्य को नित्य मानते है। बुद्ध के समक्ष जब ग्रात्मा विषयक प्रश्न उपस्थित किया गया तो उन्होंने उसे अव्याकृत प्रश्न कह कर मौन घारए। कर लिया। °

६ अनेकान्तात्मकार्थकथन स्याद्वाद ।

⁻⁻⁻ लघीयस्त्रय०६२ श्रकलक

७. स्याद्वादकेवलज्ञाने वस्तुतत्त्वप्रकाशने । भेद साक्षादसाक्षाच्च ह्यवस्त्वन्यत्तम भवेत् ॥

^{—-}ग्रत्वमीमासा, १०५

वप्रच्युतानुत्पन्नस्थिरैकरूप नित्यम् ।

६ मज्भिमनिकाय, चूल मालुक्य सुत्त ६३।

इसी प्रकार जब आत्मा के परिमाण के विषय मे विचार किया गया तो किसी ने उसे आकाश की भाँति सर्वव्यापी माना, किसी ने अणु परिमाण, किसी ने अणुष्ठ परिमाण तो किसी ने क्यामाक के वरावर कहा।

एक कहता है—चेतना भूतो से उत्पन्न होती या व्यक्त होती है। दूसरे का कथन है कि चेतना आत्मा का धर्म नहीं, जड प्रकृति से प्रादुर्भूत तत्त्व है। तीसरा दर्शन विधान करता है कि चेतना आत्मा का गुए। तो नहीं है, किन्तु समवाय सवध से आत्मा मे रहती है।

इस प्रकार जब आत्मा जैसे तत्त्व के विषय मे भी ये विचारक किसी एक तथ्य पर नहीं टिक पाते तो अन्य पदार्थों के विषय मे क्या कहा जाय।

दर्शनो श्रीर वार्शनिको की वात जाने दीजिए श्रीर अपनी ही विचारघाराश्रो को जरा गहराई से देखिए। जब हमारा दृष्टिकोएा श्रभेदप्रघान होता है तो प्रत्येक प्राणी मे चेतना की दृष्टि से समानता प्रतीत होती है, श्रीर चेतना से श्रागे बढकर जब सत्ता को श्राघार बताते है तो चेतन श्रीर श्रचेतन सभी विद्यमान पदार्थ सत्स्वरूप मे एकाकार भासित होने लगते हैं। इसके विपरीत, जब हमारे दृष्टिकोण मे भेद की प्रधानता होती है तो श्रधिक से श्रधिक सदृश प्रतीत हो रहे दो पदार्थों मे भी भिन्नता प्रतीत हुए बिना नही रहती। इस प्रकार हम स्वयं श्रपने ही विरोधी विचारों मे खो जाते हैं श्रीर सोचने लगते हैं—सत्य श्रज्ञ य है, उसका पता लगना श्रसम्भव है। इस निराशापूर्ण भावना ने ही श्रज्ञ यवादी दर्शन को जन्म दिया है।

ग्रनेकान्तवाद का ग्रालोक हमे निराशा के इस ग्रन्धकार से वचाता है। वह हमे एक ऐसी विचारघारा की ग्रोर ले जाता है, जहाँ सभी प्रकार के विरोधों का उपशमन हो जाता है। ग्रनेकान्तवाद समस्त दार्शनिक समस्याओं, उलक्षनो ग्रोर भ्रमणाग्रो के निवारण का समाघान प्रस्तुत करता है। ग्रपेक्षा विशेष से पिता को पुत्र, पुत्र को भी पिता, छोटे को भी बड़ा, वड़ को भी छोटा यदि कहा जा सकता है तो ग्रनेकान्तवाद का ग्राक्ष्य लेकर ही। ग्रनेकान्तवाद वह न्यायाधीश है जो परस्पर विरोधी दावेदारों का फैसला बड़े ही सुन्दर ढग से किरता है और जिससे वादी और प्रतिवादी दोनो को ही न्याय मिलता है पूर्व कालीन महान् दार्शनिक समन्तभद्र, सिद्धसेन, श्रकलक हिरभद्र श्रादि ने श्रनेकान्तदृष्टि का श्रवलम्बन करके ही सन्य-प्रसत्व, नित्यत्त्व श्रिनत्यत्त्व, भेद-श्रभेद, द्वैत-श्रद्धेत, भाग्य, पुरुषार्थ श्रादि विरोधी वादो का तर्क सगत समन्वय किया और विचार की एक शुद्ध, व्यापक, बुद्धिसगत और निष्यक्ष दृष्टि प्रदान की। इस दृष्टि से देखने पर खिंदत एव एकागी वस्तु के स्थान पर हमे सर्वी गीगा परिपूर्ण वस्तु हिटगोचर होने लगती है। श्रनेकान्त हिष्ट विरोध का शमन करने वाली है, इसी कारण वह पूर्ण सत्य की श्रोर ले जाती है।

श्रनेकान्तवाद की इस विशिष्टता को हृदयगम करके ही जैन-दार्शनिकों ने उसे अपने विचार का मूलाघार बनाया है। वस्तुत वह समस्त दार्शनिकों का जीवन है, प्रागा है। जैनाचार्यों ने अपनी समन्वयात्मक उदार भावना का परिचय देते हुए कहा है—एकान्त वस्तुगत घर्म नहीं, किन्तु बुद्धिगत कल्पना है। जब बुद्धि शुद्ध होती है तो एकान्त का नामनिशान नहीं रहता। दार्शनिकों की भी समस्त हिट्या अनेकान्त हिष्ट में उसी प्रकार विलीन हो जाती है जैसे विभिन्न दिशाओं से आने वाली सरिताएँ सागर में एकाकार हो जाती है। भें

प्रसिद्ध विद्वान् उपाध्याय यशोविजयजी के शब्दों में कहा जा सकता है—'सच्चा अनेकान्तवादी किसी भी दर्शन से द्वेप नहीं कर सकता। वह एकनयात्मक दर्शनों को इस प्रकार वात्सल्य की दृष्टि से देखता है जैसे कोई पिता अपने पुत्रों को देखता है। अनेकान्त वादी न किसी को न्यून और न किसी को अधिक समभता है—उसका सबके प्रति समभाव होता है। वास्तव में सच्चा शास्त्रज्ञ कहलाने का अधिकारी वहीं है जो अनेकान्तवाद का अवलम्बन लेकर समस्त दर्शनों पर समभाव रखता हो। मध्यस्थभाव रहने पर शास्त्र के एक पद

१०. उदघाविव सर्वसिन्धव , समुदीर्णास्त्विय नाथ । हण्टयः । न च तासु भवान् प्रहश्यते, अविभक्तासु मरित्स्विवोदिध ॥

का ज्ञान भी सफल है, ग्रन्यथा कोटि-कोटि शास्त्रो को पढ लेने पर भी कोई लाभ नहीं। "

हरिभद्र सूरि ने लिखा है—' आग्रहशील व्यक्ति युक्तियों को उसी जगह खीचतान करके लेजाना चाहता है जहाँ पहले से उसकी बुद्धि जमी हुई है, मगर पक्षपात से रहिन मध्यस्थ पुरुष अपनी बुद्धि का निवेश वहीं करता है जहाँ युक्तियों उसे ले जाती है। भेर अनेकान्त दर्शन यहीं सिखाता है कि युक्ति-सिद्ध वस्तुस्वरूप को ही शुद्ध बुद्धि से स्वीकार करना चाहिए। बुद्धि का यही वास्तविक फल है। जो एकान्त के प्रति आग्रहशील है और दूसरे सत्याश को स्वीकार करने के लिए तत्पर नहीं है, वह तत्त्व रूपी नवनीत नहीं पा सकता।"

"गोपी नवनीत तभी पाती है जब वह मथानी की रस्सी के एक छोर को खीचती श्रोर दूसरे छोर को ढीला छोडती है। श्रगर वह एक ही छोर को खीचे श्रोर दूसरे को ढीला न छोडे तो नवनीत नही निकल सकता। इसी प्रकार जब एक दृष्टिकोएा को गौएा करके दूसरे दृष्टिकोएा को प्रधान रूप से विकसित किया जाता है, तभी सत्य का श्रमृत हाथ लगता है। "" अतएव एकान्त के गंदले पोखर से दूर रहकर

—ज्ञानसार उपाघ्या**य यशोविज**य

श्राप्रही वत निनीयित युक्ति,
 यत्र तत्र मितरस्य निविष्टा।
 पक्षपातरिहतस्य तु युक्ति,
 यत्र तत्र मितरेति निवेशम्॥

११. यस्य सर्वत्र समता नयेषु तनयेष्विव । तस्याऽदनेकान्तवादस्या क्व न्यूनाधिकशेमुणी ।। तेन स्याद्वादमालम्ब्य सर्वदर्शनतुल्यताम् । मोक्षोदेशा विशेषेण, य पश्यति स शास्त्रवित् ।। माध्यस्य्यमेव शास्त्रार्थो येन तच्चारु सिद्ध्यति । स एव धर्मवाद स्याद्न्यद् वालिशवल्यनम् ।। माध्यस्थ्यसिह्त ह्योकपदज्ञानमपि प्रमा । शास्त्रकोटिवृर्थवान्या तथा चोक्तं महात्मना ।।

घमं और दर्शन

श्रनेकान्त के शीतल स्वच्छ सरोवर मे श्रवगाहन करना ही उचित है।

स्याद्वाद का उदार दृष्टिकोग्। अपनाने से समस्त दर्शनो का संहज ही समन्वय साधा जा सकता है।

अन्य दर्शनो पर अनेकान्त की छाप :

श्रनेकान्तवाद सत्य का पर्यायवाची दर्शन है। यद्यपि कतिपय भारतीय दार्शनिको ने अपनी एकान्त विचारघारा का समर्थन करते हुए श्रनेकान्तवाद का विरोध भी किया है, मगर यह निस्सन्देह कहा जा सकता है कि सभी भारतीय दर्शनो पर उसकी छाप न्यूनाधिक रूप मे श्रंकित हुई है। श्रसल मे यह इतना तर्कयुक्त श्रौर बुद्धिसगत सिद्धान्त है कि इसकी सर्वथा उपेक्षा की ही नही जा सकती।

ईशावास्योपनिषद् मे आत्मा के सम्बन्ध मे कहा गया है—'तदेजित, तन्नैजित, तद् दूरे, तदिन्तके, तदन्तरस्यसर्वस्य, तद् सर्वस्यास्य बाह्यतः।' अर्थात् आत्मा चलती भी है और नहीं भी चलती है, दूर भी है, समीप भी है, वह सब के अन्तर्गत भी है, बाहर भी है।

नया ये उद्गार स्याद्वाद से प्रभावित नहीं है ? भले ही जकराचार्य श्रीर रामानुजाचार्य एक वस्तु मे अनेक घर्मों का अस्तित्व असम्भव कहकर स्याद्वाद का विरोध करते हैं, मगर जब वे अपने मन्तव्य का निरूपण करने चलते हैं तब स्याद्वाद के असर से वे भी नहीं वच पाते। उन्हें भी अनन्यगत्या स्याद्वाद का आधार लेना पडता है। ब्रह्म के पर और साथ ही अपर रूप की कल्पना में अनेकान्त का प्रभाव स्पष्ट है। उन्होंने सत्य की परमार्थसत्य, व्यवहारसत्य और प्रतिभाससत्य के रूप में जो व्याख्या प्रस्तुत की है, उससे अनेकान्त की पुष्टि ही होती है। वे कहते हैं—'दृष्ट किमिप लोकेऽस्मिन् न निर्दोप न निर्पुणम्।' अर्थात् इस लोक में दिखाई देने वाली कोई भी वस्तु न निर्दोष है और न निर्पुण है।

एकेनाकर्पन्ती क्लथयन्ती वस्तुतत्त्वमितरेण।
 अन्तेन जयित जैनी नीतिर्मन्थाननेत्रमिव गोपी।

आशय यह हुआ कि प्रत्येक वस्तु में किसी अपेक्षा से दोष हैं तो किसी अपेक्षा से गुरा भी है। यह अपेक्षावाद, अनेकान्तवाद का रूप नहीं तो क्या है?

स्वामी दयानन्द सरस्वती से पूछा गया—'ग्राप विद्वान् हैं या अविद्वान् ?' स्वामी जी ने कहा—'दार्शनिक क्षेत्र मे विद्वान् ग्रीर व्यापारिक क्षेत्र मे अविद्वान् ।' यह अनेकान्तवाद नहीं तो क्या है ?

बुद्ध का विभज्यवाद एक प्रकार का अनेकान्तवाद है। उनका मध्यममार्ग भी अनेकान्त से प्रतिफलित होने वाला वाद ही है।

साख्य एक ही प्रकृति को सतोगुरा, रजोगुरा श्रौर तमोगुरामयी मानकर श्रनेकान्त को ही श्रगीकार करते हैं।

पाश्चात्य दार्शनिक प्लेटो ग्रादि ने समस्त विश्ववर्ती पदार्थों को सत् ग्रीर ग्रसत् इन दो मे समाविष्ट करके समन्वय की महत्ता वतलाते हुए जगत् की विविधता सिद्ध की है।

त्राइन्स्टीन का सापेक्षसिद्धान्त स्याद्वाद की विचारघारा का श्रनुसरएा करता है।

इन कतिपय उदाहरणों से पाठक समभ सकेंगे कि अनेकान्तवाद एक ऐसा व्यापक दृष्टिकोण है कि दार्शनिक जगन् में उसकी उपेक्षा नहीं की जा सकती। किसी न किसी रूप में प्रतोक दर्शन को उसका आश्रय लेना ही पडता है।

सामान्य रूप से अनेकान्त के सम्बन्ध मे इतना ही जान लेने के पश्चात् श्रव हमे अनेकान्त के प्रकाश मे प्रतिफलित होने वाले कितपय मुख्यटादों का विचार भी कर लेना चाहिए। वे वाद इस प्रकार है।

नित्यानित्यता—

ग्रनेकान्तवादी दिष्टिकोगा के अनुसार प्रत्येक वस्तु नित्यानित्य है। द्रव्य श्रौर पर्याय का सम्मिलित रूप वस्तु है, या यो कहा जा सकता है कि द्रव्य श्रौर पर्याय मिलकर ही वस्तु कहलाते हैं। पर्यायो के श्रभाव में द्रव्य का श्रौर द्रव्य के श्रभाव में पर्याय का कोई श्रस्तित्व सम्भव नहीं है। जहाँ जीवद्रव्य है वहाँ उसके कोई न कोई पर्याय भी अवश्य होते है। जो जीव है वह मनुष्य, पश्च, पक्षी, स्थावर अथवा सिद्ध में से कुछ अवश्य होगा और जो मनुष्य आदि किसी पर्याय के रूप में हिष्टगोचर होता है वह जीव अवश्य होता है।

द्रव्य नित्य और पर्याय अनित्य है, क्यों कि जीव द्रव्य का कभी विनाश नहीं हो सकता, मगर पर्यायों का परिवर्त्तन सदैव होता रहता है। इस दृष्टि में घ्यान देने योग्य बात यह है कि इससे शाश्वतवाद और उच्छेदवाद—दोनों का समन्वय हो जाता है। प्रत्येक द्रव्य शाश्वत है किन्तु उसके पर्यायों का उच्छेद होता रहता है। यहाँ यह नहीं भूलना चाहिए कि द्रव्य और उसके पर्याय पृथक्-पृथक् दो वस्तुएँ नहीं हैं। उनमें वस्तुगत कोई भेद नहीं है, केवल विवक्षाभेद है। ग्रनेकान्तदर्शन के अनुसार प्रत्येक सत् पदार्थ उत्पाद-व्यय-ध्रीव्यात्मक है, ग्रर्थात् पर्याय से उत्पन्न और विनष्ट होता हुग्रा भी द्रव्य से ध्रव है। कोई भी वस्तु इसका ग्रपवाद नहीं है। १४

जब कभी कोई पूर्व परिचित व्यक्ति हमारे समक्ष उपस्थित होता है तब हम कहते हैं 'यह वही है।' वर्षा होते ही भूमि शक्यश्यामला हो जाती है, तब हम कहते हैं—हरियाली उत्पन्न हो गई। हमारे हाथ मे कपूर है यह देखते-ही-देखते उड जाता है, तब हम कहते हैं वह नष्ट हो गया। 'यह वही है'—यह नित्यता का सिद्धान्त है। 'हरियाली उत्पन्न हो गई—यह उत्पत्ति का सिद्धान्त है। 'हरियाली उत्पन्न हो गई—यह उत्पत्ति का सिद्धान्त है ग्रीर वह नष्ट हो गया—यह विनाश का सिद्धान्त है।

द्रव्य की उत्पत्ति के सम्बन्ध मे परिगामवाद, ग्रारम्भवाद ग्रीर समूहवाद ग्रादि ग्रनेक विचार है। उसके विनाश के सम्बन्ध में भी रूपान्तरवाद, विच्छेदवाद ग्रादि ग्रनेक ग्रभिमत हैं। साख्यदर्शन परिगामवादी हैं, वह कार्य को ग्रपने कारग में सत् मानता है। सत् कर्मवाद के ग्रभिमतानुसार जो ग्रसत् है उसकी उत्पत्ति नहीं होती ग्रीर जो सत् है उसका विनाश नहीं होता, किन्तु केवल रूपान्तर

१४. सद् द्रव्य लक्षणम् । उत्पादव्ययध्रौव्ययुक्त सत् ।

[—]तत्त्वार्यं सूत्र श्र० ५

होता है । उत्पत्ति का तात्पर्य है—सन् की ग्रिमिव्यक्ति ग्रीर विनाश का तात्पर्य है —सन् की ग्रव्यक्ति । न्याय-वैशेषिक दर्शन ग्रारम्भवादी है । वह कार्य को ग्रपने कारण मे सन् नहीं मानता । ग्रसन् कार्यवाद के मतानुसार ग्रसन् की उत्पत्ति होती है ग्रीर सन् का विनाश होता है । एतदर्थ ही नैयायिक ईश्वर को क्रूटस्थ नित्य ग्रीर दीपक को सर्वथा ग्रिनत्य मानते हैं । वौद्धदर्शन के ग्रनुसार स्थूल द्रव्य सूक्ष्म श्रवयवों का समूड् है, तथा द्रव्य क्षण्विनश्वर है । उनके विचारानुसार कुछ भी स्थिति नहीं है । जो दर्शन एकान्त नित्यवाद को मानते हैं वे भी जो हमारे प्रत्यक्ष है उस परिवर्तन की उपेक्षा नहीं कर सकते । ग्रीर जो दर्शन एकान्त ग्रिनत्यवाद को मानते है वे भी जो हमारे प्रत्यक्ष है उस परिवर्तन की मानते है वे भी जो हमारे प्रत्यक्ष है उस स्थिति की उपेक्षा नहीं कर सकते । एतदर्थ ही नैयायिकों ने दृश्य वस्तुग्रों को ग्रनित्य मानकर उनके परिवर्तन की विवक्षा की ग्रीर बौद्धों ने सन्तित मानकर उनके प्रवाह की विवेचना की ।

श्राघुनिक वैज्ञानिक क्पान्तरवाद के सिद्धान्त को एक मत से स्वीकार करते हैं। जैसे एक मोमवत्ती है, जलाने पर जुछ ही क्षणो मे उसका पूर्ण नाश हो जाता है। प्रयोगो के द्वारा यह सिद्ध किया जा चुका है कि मोमवत्ती के नाश होने पर श्रन्य वस्तुश्रो की उत्पत्ति होती है। भ

इसी प्रकार पानी को एक वर्तन मे रखा जाये, श्रोर उस वर्तन मे दो छिद्र कर तथा उनमे कार्क लगाकर दो प्लेटिनम की पित्याँ उस पानी मे खडी कर दी जायें श्रोर प्रत्येक पत्ती पर एक काँच का ट्यूब लगा दिया जाय तथा प्लेटिनम की पित्तयों का सम्बन्ध तार से विजली की बैटरी के साथ कर दिया जाये तो कुछ ही समय मे पानी गायव हो जायेगा। साथ ही उन प्लेटिनम की पित्तयों पर श्रवस्थित ट्यूबो पर ध्यान केन्द्रित किया जायेगा तो दोनों मे एक-एक तरह की गैस

१५. A text book of Inorganic Chemistry by J. R. Parting. N P. 15

⁸⁵ A text Book of Inorganic Chemistry by. G S.—Neuth, P. 237

प्राप्त होगी, जो आक्सीजन और हाइड्रोजन के नाम से पहचानी जाती है। १६

वैज्ञानिक अनुसन्धान के द्वारा यह सिद्ध हो चुका है कि पुद्गल शक्ति में और शक्ति पुद्गल में परिवर्तित हो सकती है। " सापे अवाद की दृष्टि से पुद्गल के स्थायित्व के नियम व शक्ति के स्थायित्व के नियम को एक ही नियम में समाविष्ट कर देना चाहिए। उसकी संज्ञा 'पुद्गल और शक्ति के स्थायित्व का नियम' इस प्रकार कर देनी चाहिए। "

स्याद्वाद की दृष्टि से सत् कभी विनष्ट नहीं होता और असत् की कभी उत्पत्ति नहीं होती १९। ऐसी कोई स्थिति नहीं जिसके साथ उत्पाद और विनाश न रहा हो अर्थात् जिनकी पृष्ठ भूमि में स्थिति है उनका उत्पाद और विनाश अवस्य होता है।

सभी द्रव्य उभय-स्वभावी है। उनके स्वभाव की विवेचना एक ही प्रकार की नहीं हो सकती। ग्रसत् की उत्पत्ति नहीं होती श्रोर सत् का कभी नाश नहीं होता। इस द्रव्य नयात्मक सिद्धान्त से द्रव्यों की ही विवेचना हो सकती है, पर्यायों की नहीं। उनकी विवेचना— ग्रसत् की उत्पत्ति ग्रोर सत् का विनाश होता है—इस पर्यायनयात्मक सिद्धान्त के द्वारा ही की जा सकती है। इन दोनों को एक शब्द में परिणामी-नित्यवाद या नित्यानित्यवाद कहा जा सकता है। इसमें स्थायित्व ग्रोर परिवर्तन की सापेक्ष रूप से विवेचना है। इस विश्व में ऐसा द्रव्य नहीं जो सर्वथा ध्रुव हो, ग्रोर ऐसा भी द्रव्य नहीं है जो सर्वथा परिवर्तनशील ही हो। दीपक, जो परिवर्तनशील है, वह भी स्थायी है ग्रोर जीव जो स्थायी है, वह भी परिवर्तनशीत है। स्थायित्व

Ro General Chemistry by finus Pauling P P 4-5

Real General and Inorganic Chemistry for by P J. durrant 18.

१६. भावस्स णरिय णासो, णरिय श्रभावस्स उप्पादो ।

⁻⁻⁻पचास्तिकाय, १५

श्रौर परिवर्तनशीलता की दृष्टि से जीव श्रौर दीपक मे कोई अन्तर नहीं है। दे

केवल स्थिति ही होती तो सभी द्रव्यो का एक ही रूप रहता, उनमे किसी भी प्रकार का परिवर्तन नहीं होता। केवल उत्पाद श्रीर व्यय ही होता तो केवल उनका क्रम होता किन्तु स्थायी आबार के ग्रभाव मे उनका कुछ भी रूप नहीं होता। कर्तृत्व, कर्म ग्रौर परिएाामी की कोई विवेचना नहीं होती। स्याद्वाद की दृष्टि से परिवर्तन भी है और उसका भ्राधार भी है। परिवर्तनरहित किसी भी प्रकार का स्थायित्व नहीं है। ग्रौर स्थायित्व रहित किसी भी प्रकार का परिवर्तन नही है। प्रयति परिवर्तन स्थायो मे होता है भौर स्थायी वही हो सकता है जिसमें परिवर्तन हो। साराश यह है कि निष्क्रियता और सिक्रयता, स्थिरता श्रीर गतिशीलता का जो सहज समन्वित रूप है उसे ही द्रव्य कहा गया है। श्रपने केन्द्र मे प्रत्येक द्रव्य ध्रुव, स्थिर श्रीर निष्क्रिय है। उसके चारो श्रीर परिवर्तन की एक श्रृह्वला है जिसे हम परमागु की रचना से समक सकते हैं। विज्ञान के अनुसार अगु की रचना तीन प्रकार के कणो से मानी गई है-(१) प्रोटोन (२) इलेक्ट्रोन (३) न्यूट्रोन । घनात्मक करण प्रोटोन है। परमाणु का वह मध्यविन्दु होता है। ऋगात्मक करण इलेक्ट्रोन है। यह घनाएए के चारो श्रोर परिक्रमा करता है। उदासीन करण न्यूट्रोन है।

आत्मा का शरीर से भेदाभेद:

श्रात्मा शरीर से भिन्न है अथवा अभिन्न है, इस विषय मे भी दर्शनशास्त्रों के मन्तन्य विविध प्रकार के उपलब्ध होते हैं। चार्वाक दर्शन आत्मा की शरीर से भिन्न स्वीकार नहीं करता। वह शरीर से ही चेतना

स्याद्वादमुद्राऽनितभेदि वस्तु।

तन्त्रित्यमेवैकमनित्यमन्य-

दिति खदाज्ञाद्विपतां प्रलापाः ॥

स्रन्ययोग व्यवच्छेदिका, इलो० ५

२०. बादीपमान्योमसमस्वभाव

की उत्पत्ति मानता है श्रौर शरीर का विनाश होने पर चेतना का भी विनाश हो जाना स्वीकार करता है। २१ सूत्रकृताग सूत्र मे तज्जीव-तच्छरीरवाद का उल्लेख मिलता है। वह चार्वाक मत से किचित् भिन्न होता हुया भी एक ही वस्तु को जीव थ्रौर शरीर के रूप मे स्वीकार करता है। २२ अनेक दर्शन आत्मा का शरीर से एकान्त भिन्नत्व स्वीकार करते हैं। इस समस्या को सुलभाते हुए भगवान् महावीर ने कहा - ग्रात्मा कथचित् शरीर से भिन्न भी है ग्रीर अभिन्न भी है। २३ म्रात्मा को शरीर से भिन्न तत्त्व न माना जाय ग्रीर दोनो का एकत्व स्वीकार किया जाय तो शरीर के नाश के राथ ग्रात्मा का भी नाग मानना होगा ग्रौर उस स्थिति मे पुनर्जन्म एव मुक्ति की कल्पना निराधार हो जायगी। किन्तु युक्ति श्रौर श्रागम ग्रादि प्रमागाों से पुनर्जन्म ग्रादि की सिद्धि होती है, ग्रत ग्रात्मा को शरीर से पृथक् मानना ही समीचीन है। साथ ही, अनादि काल से श्रात्मा शरीर के साथ ही रहा हुआ है और कृत कर्मी का फलोपभोग शरीर के द्वारा ही होता है। शरीर पर प्रहार होता है तो दुख की अनुभूति आत्मा को होती है। देवदत्त पर प्रहार किया जाय तो जिनदत्त को दुखानुभव नही होता, क्योकि देवदत्त के शरीर से जिनदत्त की ग्रात्मा भिन्न है। इसी प्रकार यदि देवदत्त की ग्रात्मा देवदत्त के शरीर से भी सर्वथा भिन्न हो तो उसे भी दुख का अनुभव नहीं होना चाहिये। इससे स्पष्ट हो जाता है कि जैसे देवदत्ता के शरीर श्रीर जिनदत्ता की श्रात्मा मे भेद है, वैसा भेद देवदत्ता के शरीर श्रीर देवदत्त की ग्रात्मा मे नहीं है। यही देह ग्रीर श्रात्मा का ग्रभेद है।

२१. भस्मीमूतस्य देहस्य पुनरागमन कुत ?

२२. पत्तेय कसिरो आया, जे वाला जे अ पिडया। सन्ति पिच्चा न ते सन्ति, नित्य सत्तोववाइया॥

⁻⁻⁻सूत्रकृताग, १।१।११

२३ आया भन्ते । काये, अन्ने काये ? गोयमा । आया वि काये, अन्ने वि काये ।

सत्ता और असत्ता

जव यह निश्चित हो जाता है कि वस्तुतत्त्व सापेक्ष है श्रीर स्याद्वादपद्धित से ही उसका ठीक प्रतिपादन हो सकता है, तो वस्तु के श्रस्तित्व श्रीर नास्तित्व के विषय में भी हमें श्रनेकान्त को लागू करके देखना होगा। जैन दार्शनिकों ने बड़ी ही खूबी के साथ इस विषय पर ऊहापोह किया है श्रीर स्वचतुष्टय श्रीर परचतुष्टय के द्वारा श्रस्तित्व-नास्तित्व की समस्या का समाधान खोजा है।

द्रव्य, क्षेत्र, काल ग्रीर भाव, ये चारो चतुष्टय कहलाते हैं। प्रत्येक वस्तु स्वचतुष्टय की ग्रपेक्षा ग्रस्तित्ववान् है ग्रीर परचतुष्टय की ग्रपेक्षा नास्तिरूप है। २४

उदाहरण के लिए एक स्वर्णघट को लीजिए। वह स्वर्ण का बना है, यह स्वद्रव्य की ग्रपेक्षा ग्रस्तित्व है। वह जिस क्षेत्र ग्रथींत् स्थान मे रक्खा है, उस क्षेत्र की ग्रपेक्षा से है। जिस काल मे उसकी सत्ता है, उस काल की ग्रपेक्षा से हैं। उसमे जो पीतवर्ण ग्रादि ग्रनेक पर्याय विद्यमान है, उनकी ग्रपेक्षा से हैं। किन्तु वही घट मृत्तिकाद्रव्य की ग्रपेक्षा से नहीं हैं। ग्रन्य क्षेत्र की ग्रपेक्षा से भी नहीं हैं। कालान्तर की ग्रपेक्षा से भी नहीं हैं। क्रव्णवर्ण ग्रादि पर्यायों से भी उसमे ग्रस्तित्व नहीं हैं। इसी प्रकार स्वर्णघट सोने का है, मृत्तिका ग्रादि का नहीं हैं। ग्रमुक क्षेत्र मे हैं ग्रन्य क्षेत्र मे नहीं हैं। जिस काल मे हैं उसके ग्रतिरिक्त ग्रन्य काल की ग्रपेक्षा से नहीं हैं। वह ग्रपने स्वपर्यायों से हैं, पर पर्यायों से नहीं हैं। इस प्रकार स्वचतुष्टय ग्रीर परचतुष्टय की ग्रपेक्षा उसमे ग्रस्तित्व ग्रीर नास्तित्व सहज ही घटित होते हैं।

कई लोग श्रस्तित्व श्रीर नास्तित्व को विरोधी धर्म समक्ष कर एक ही वस्तु मे दोनो का समन्वय श्रसभव मानते हैं। मगर वे भूल जाते हैं कि एक ही श्रपेक्षा से यदि श्रस्तित्व श्रीर नास्तित्व का विधान किया जाय तभी उनमे विरोध होता है, विभिन्न श्रपेक्षाश्रो से विधान

२४. नदेव सव को नेच्छेत्, स्वरूपादिचतुप्टयात्। असदेव विपर्यासान्न चेन्न व्यवतिष्ठने।।

[—]श्राप्तमोमासा, इस्रोक १५

करने में कोई विरोध नहीं होता। किसी व्यक्ति के सम्बन्ध में यह कहना कि यह मनुष्य हैं, मनुष्येतर नहीं हैं, भारतीय हैं, पाइचात्य नहीं हैं, वर्तामान में हैं, सदा से या सदा रहने वाला नहीं हैं, विद्वान् हैं मूर्ख नहीं हैं, तो क्या हम उस व्यक्ति के विषय में परस्परविरुद्ध विधान करते हैं? नहीं। यह विधान न केवल तर्कसगत हैं, ग्रपितु व्यवहारसंगत भी है। हम प्रतिदिन इसी प्रकार व्यवहार करते हैं। ऐसा व्यवहार किए विना किसी वस्तु का निश्चय हो भी नहीं सकता। 'यह पुस्तक है' ऐसा निश्चय तो तभी संभव हैं, जब हम यह जान ले कि यह पुस्तक के ग्रतिरिक्त ग्रन्य कुछ नहीं है।

इन उदाहरणों से प्रत्येक पदार्थ सत् श्रौर श्रसत् किस प्रकार है, यह समक्त में श्रा जाता है। मगर जैनाचार्यों ने इस विचार को सुस्पष्ट करने के लिए सप्तभगी का विधान किया है, जिससे वस्तु में प्रत्येक धर्म की सगति एकदम निविवाद हो जाती है।

सप्तभंगी:

प्रत्येक वस्तु अनन्तधर्मात्मक है। उन अनन्त धर्मों मे से प्रत्येक धर्म की ठीक-ठीक सगित बिठलाने के लिए विधि, निषेध आदि की विवक्षा से सात भग होते है। यही सप्तभगी है। उप ये सात भग प्रत्येक धर्म पर घटित किए जा सकते हैं, किन्तु उदाहरण के रूप मे सत्ताधर्म को लेकर यहाँ उनका उल्लेख किया जाता है। वे निम्न लिखित है—

- (१) स्यादस्ति—स्वकीय द्रव्य, क्षेत्र, काल श्रीर भाव से प्रत्येक वस्तु का श्रस्तित्व है।
- (२) स्यान्नास्ति—परकीय द्रव्य, क्षेत्र, काल ग्रौर भाव से प्रत्येक वस्तु नहीं है।
- (३) स्यादस्ति-नास्ति स्वकीय तथा परकीय द्रव्य, क्षेत्र, काल ग्रीर भाव से वस्तु है ग्रीर नहीं है।

२४. सप्तिमि प्रकारैर्वचन-विन्यास सप्तभङ्गीतिगीयते ।

[—]स्याद्वाद मजरी, का० २३ टीका

- (४) स्यादवक्तव्य युगण्द् कथन की अपेक्षा से वस्तु अनिर्वचनीय है, अर्थात् सत्ता और असत्ता को एक साथ कहा नहीं जा सकता।
- (५) स्यादस्ति-ग्रवक्तव्य वस्तु स्वचतुष्टय से सत् होने पर भी, एक साथ स्व-पर चतुष्टय की ग्रपेक्षा से ग्रवक्तव्य है।
- (६) स्यान्नास्ति-म्रवक्तव्य -पर चतुष्टय से म्रसत् होते हुए भी एक साथ स्व-पर चतुष्टय से म्रवक्तव्य है।
- (७) स्यादस्ति-नास्ति-प्रवक्तव्य स्वचतुष्टय ने सत्, पर चतुष्टय से ग्रसत् होते हुए भी एक साथ स्व-पर चतुष्टय से ग्रनिर्वचनीय है।

इसी प्रकार नित्यत्व, एकत्व म्नादि सभी धर्मों के विषय मे यह सप्तभगी लागू होती है। यह सान भग वस्तुत प्रथम भ्रौर द्वितीय भग के ही व्यापक स्वरूप है।

पाठक समभ सकेगे कि स्याद्वाद सिद्धान्त मे वस्तुस्वरूप की विवे-चना सापेक्ष दृष्टि से की गई है। उक्त सातो भगो का आधार काल्पनिक नही वरन वस्तु का विराट् और विविधरूप स्वरूप ही है। स्याद्वाद सिद्धान्त की चमत्कारिक शिवन और व्यापक प्रभाव को हृदयंगम करके डाँ० हर्मन जैंकोवी ने कहा था—'स्याद्वाद से सब सत्य-विचारों का द्वार खुल जाता है।'

श्रभी हाल में ही में श्रमेरिका के विश्रुत दार्शनिक प्रोफेसर श्राचि० जे० वह्न ने स्याद्वाद का अध्ययन करके जैनों को ये प्रेरणाप्रद शब्द कहे है—विश्वशान्ति की स्थापना के लिए जैनों को श्राहंसा की श्रपेक्षा स्याद्वाद रिखान्त का अत्यधिक प्रचार करना उचित है। महारमा गाँची को भी यह सिद्धान्त वडा प्रिय था और श्राचार्य विनोवा जैसे शान्तिप्रसारक सन्त इसके महत्त्व को मुक्त कठ से स्वीकार करते है।

भ्रम निवारण

सप्तभंगी सिद्धान्त के विषय मे कतिपय पाश्चात्य ग्रौर कुछ भारतीय विद्वानो की जो गलत धारण है, उसका उल्लेख यहाँ कर देना ग्रनुचित न होगा। प्राचीन जैन ग्रागमों में सप्तभगी बीज रूप में उपलब्ध होती है। श्र ग्राचार्य कुन्दकुन्द ने कुछ ही भगों का उल्लेख किया है। श्र किन्तु इनके पश्चाद्वर्ती ग्राचार्य समन्तभद्र, सिद्धसेन, ग्रकलक, विद्यानन्द, हेमचन्द्र, वादिदेव ग्रादि ने उसका स्पष्ट ग्रोर विस्तृत विवेचन किया है। इस प्रतिपादन क्रम को कुछ विद्वानों ने स्पाद्वाद या सप्तभंगों का विकासकम समभ लिया है किन्तु तथ्य यह है कि जैन तत्त्वज्ञान सर्वज्ञमूलक है। सर्वज्ञ सर्वदर्शी तीर्थङ्करों के ज्ञान में जो तत्त्व प्रतिभासित होता है, उसी को उनके प्रधान शिष्य शब्द-बद्ध करते हैं श्रीर फिर उनके शिष्य प्रशिष्य उसके एक-एक ग्रग का ग्राधार लेकर युग की परिस्थित के ग्रनुसार विभिन्न ग्रन्थों की रचना करते है। इस प्रकार तत्त्वविवेचन का क्रम ग्रागे बढता है। इस विवेचनक्रम को तत्त्व का विकासक्रम समभ लेना युक्तसंगत नहीं है।

इस युग मे प्रथम तीर्थं द्वार ऋषभदेव हुए है। उन्होंने जो उपदेश किया वही उनके पश्चात् होने वाले तेईस तीर्थं द्वारों ने किया। वही उपदेश कालक्रम से उनके अनुयायी विभिन्न आचार्यों द्वारा जैन साहित्य में लिपिबद्ध किया गया है। किसी भी विषय का सिक्षप्त या विस्तृत विवेचन उसके लेखक की संक्षेपरुचि अथवा विस्तार रुचि पर निर्भर करता है। इसके अतिरिक्त युग की विचारधारा भी उसे प्रभावित करती है। खासतीर से दार्शनिक साहित्य में ऐसा भी होता है कि कोई लेखक जब किसी विषय के ग्रन्थ की रचना करता है तो अपने समय तक के विरोधी विचारों का उसमें उल्लेख करता है

२६. जीवा ए भते । कि सासया, वसासया ? गोयमा । जीवा सिय सासया, सिय वसासया । दव्बट्टयाए सासया, भावट्ठयाए वसासया ।

[—]भगवती, ७।२।७७३

२७. सिय अत्थि णरिथ उहय--

[—]पंचास्तिकाय, प्रवचनसार

२८. श्रत्य भासइ अरहा, मुत्त गु यति गणहरा निउएां।

श्रीर श्रपने दृष्टिकीए। के अनुसार उनका निराकरए। भी करता है। जैन दार्शनिक साहित्य मे भी यह प्रवृत्ति स्पष्ट दृष्टिगोचर होती है। इस प्रतिपादन कम को अगर कोई मूल तत्त्व का विकासक्रम समभ बैठे तो यह उसकी भूल ही कही जाएगी।

श्रमरीकी विद्वान श्राचि॰ जे॰ वह्न इसी भूल के शिकार हुए हैं। उन्होंने स्याद्वाद के निरूपएकम को स्याद्वाद का विकासकम समभ लिया है। एक भूल ग्रनेक भूलों की सृष्टि कर देती है। जब उन्होंने स्याद्वाद के कमविकास की भ्रान्त कल्पना की तो दूसरी भूल यह हो गई कि वे सप्तभंगी को बौद्धों के चतुष्कोटिनिषेध का श्रनुकरए। श्रयवा विकास समभने लगे, यद्यपि उन दोनों में वहुत श्रिषक ग्रन्तर है।

सर्वप्रथम हमे इतिहास द्वारा निर्णीत इस तथ्य को घ्यान में रखना चाहिए कि जैनधर्म, बौद्धधर्म से बहुत प्राचीन है। दे महात्मा बुद्ध से पहले तेईस तीर्थंकर हो चुके थे। तेईसवें तीर्थंकर मगवान पार्थ्वनाथ उनसे लगभग २५० वर्ष पूर्व हुए थे। उन्होंने स्याद्वाद सिद्धान्त का निरूपण किया था। सजय वेलिट्ठपुत्त, जो बुद्ध के पूर्ववर्ती हैं, उन्होंने स्याद्वाद को ठोक तरह न समभ कर सशयवाद की प्ररूपणा की थी। इससे यह स्पष्ट हो जाता है कि स्याद्वाद सिद्धान्त का बुद्ध से पहले ही श्रस्तित्व था। ऐसी स्थिति मे यह समभना कि सप्तभगी सिद्धान्त बौद्धों के चतुष्कोटिप्रतिषेघ का विकसित रूपान्तर है, सर्वथा निराधार है। चतुष्कोटिप्रतिषेघ का सिद्धान्त तो बुद्ध के भी बाद मे प्रचलित हुश्रा है। इसके श्रतिरिक्त सप्तभगी श्रीर चतुष्कोटिप्रतिषेघ के श्राशय में भी बहुत श्रन्तर है। बौद्धों का चतुष्कोटि-प्रतिषेघ यो है—

- १-वस्तु है, ऐसा नहो है।
- २-वस्तु नही है, ऐसा भी नही है।
- ३-वस्तु है ग्रीर नहीं है, ऐसा भी नहीं है।

२६. देखिए, डा॰ हर्मन जैंकोवी द्वारा लिखित जैन सूत्राज की भूमिका।

४--वस्तु है ग्रीर नहीं है, ऐसा नहीं है, यह भी नहीं है।3°

सप्तभगी के स्वरूप का उल्लेख पहले किया जा चुका है। सप्तभंगी में और प्रस्तुत चतुष्कोटि प्रतिषेघ में वस्तुत. कोई समानता नहीं है। सप्तभंगी में वस्तु के अस्तित्व और नास्तित्व आदि का प्रतिपादन है, जब कि इस प्रतिषेघ में अस्तित्व को कोई स्थान नहीं है, केवल नास्तित्व का ही निरूपण पाया जाता है। सप्तभगी में जो अस्तित्व और नास्तित्व का विधान है, वह स्वचतुष्टय और परचतुष्टय के आधार पर है और क्षर्ण-क्षर्ण में होने वाला हमारा अनुभव उसका समर्थन करता है। सप्तभगी के अनुसार मनुष्य मनुष्य है, पशु-पक्षी आदि मनुष्येतर नहीं है। किन्तु चतुष्कोटि प्रतिषेच का कहना है कि कि मनुष्य मनुष्य नहीं है, मनुष्येतर भी नहीं है, उभय रूप भी नहीं है, अनुभय रूप भी नहीं है। वह कुछ भी नहीं है और वह कुछ भी नहीं है ऐसा भी नहीं है। इस प्रकार यहाँ न कोई अपेक्षाभेद है और न अस्तित्व का कोई स्थान ही है।

सप्तभगी मे पदार्थों के अस्तित्व से इन्कार नहीं किया गया है, सिर्फ उसके स्वरूप की नियतता प्रदिशत करने के लिए यह दिखलाया गया है कि वह पर-रूप मे नहीं है। सप्तभगोवाद हमें सत्तरगी पुष्पों से सुशोभित विचारवाटिका में विहार कराता है, तो बौद्धों का निषंधवाद पदार्थों के अस्तित्व को अस्वीकार कर के शून्य के घोर एकान्त अन्धकार में ले जाता है। अनुभव उसकों कोई आधार प्रदान नहीं करता है। अत्र पव यह स्पष्ट है कि सप्तभगी का बौद्धों के चतुष्कोटिनिषंध के साथ लेशमात्र भी मरोकार नहीं है।

स्याद्वाद संशयवाद नहीं :

जैनदर्शन की यह मान्यता है कि प्रत्येक पदार्थ ग्रनन्त धर्मात्मक है। अ ग्रनन्त धर्मात्मकता के विना किसी पदार्थ के ग्रस्तित्व की कल्पना

३०. नासन्नसन्न सदसन्न नाप्यनुभयात्मकम् । चतुष्कोटिविनिमु वत, तत्त्व माध्यमिका विदु ॥

३१. अनन्तधर्मात्मकमेव तत्त्व, अतोऽन्यथा सत्त्वमसूपपादम्।

ही सम्भव नही है। किन्तु एक साथ अनन्त धर्मों का निर्वचन नहीं हो सकता। दूसरे धर्मों का विधान और निषेध न करते हुए किसी एक धर्म का विधान करना ही स्याद्वाद है। अनेकान्त वाच्य और स्याद्वाद वाचक है। अमुक अपेक्षा से घट सत् ही है और अमुक अपेक्षा से घट असत् ही है, यह स्याद्वाद है। इसमें यह प्रदिश्तित किया गया है कि स्वचतुष्टय से घट की सत्ता निश्चित है और परचतुष्टय से घट की असत्ता निश्चित है। इस कथन में सशय को कोई स्यान नहीं है। किन्तु 'स्यात्' शब्द के प्रयोग को देखकर, स्याद्वाद की गहराई में न उत्तरने वाले कुछ लोग, यह अमपूर्ण धारणा बना लेत हैं कि

वस्तुतः 'स्यात्' शब्द का ग्रर्थ न 'शायद' है, न 'सम्भवत' है ग्रीर न 'कदाचित्' जैसा ही है। वह तो एक सुनिश्चित सापेश हिष्टकोगा का द्योतक है। प्रो० बलदेव उपाध्याय ने लिखा है— 'ग्रनेकान्तवाद सशयवाद नहीं है।' परन्तु वे उसे 'सम्भवत' ग्रर्थ में प्रयुक्त करना चाहते है, मगर यह भी सगत नहीं है।

शकराचार्य ने अपने भाष्य में स्याद्वाद को सशयवाद कहकर जो म्रान्त धारणा उत्पन्न को थी, उसकी परम्परा सब भी बहुत स्रशों में चल रही है। किन्तु प्रोफेसर फिण्भूषणा स्रधिकारी ने स्राचार्य शकर की धारणा के सम्बन्ध में लिखा है—"जैनधमं के स्याद्वाद सिद्धान्त को जितना गलत समभा गया है, उतना स्रम्य किसी भी सिद्धान्त को नहीं। यहाँ तक कि शंकराचार्य भी इस दोष से मुक्त नहीं है। उन्होंने भी इस सिद्धान्त के प्रति स्रम्याय ही किया है। यह बात स्रल्पन पुरुपों के लिए क्षम्य हो सकती थी, किन्तु यदि मुभे कहने का स्रधिकार है तो मैं भारत के इस महान् विद्वान् के लिए तो सक्षम्य ही कहूँगा, यद्यपि में इस महर्षि को स्रतीव स्रादर की दृष्टि से देखता हूँ। ऐसा जान पड़ता है कि उन्होंने इस धर्म के दर्शनशास्त्र के मूल ग्रन्थों के स्रध्ययन की परवाह नहीं की।"

स्पष्ट है कि स्याद्वाद संशयवाद नहीं है। सभी दर्शन किसी न किसी रूप में इसे स्वीकार करते हुए भी इसका नाम लेने में हिचकते है। पाश्चात्य विद्वान् थामस का यह कथन ठीक ही है कि—"स्याद्वाद सिद्धान्त बडा गम्भीर है। यह वस्तु की भिन्न-भिन्न स्थितियो पर अच्छा प्रकाश डालता है। स्थाद्वाद का अमर सिद्धान्त दार्शनिक जगत् में बहुत ऊँचा सिद्धान्त माना गया है। वस्तुतः स्थाद्वाद सत्य ज्ञान की कुञ्जी है। दार्शनिक क्षेत्र में स्थाद्वाद को सम्राट् का रूप दिया गया है। स्थात् शब्द को एक प्रहरी के रूप में स्वीकार करना चाहिए, जो उच्चारित धर्म को इधर-उधर नहीं जाने देता है। यह अविवक्षित धर्मों का संरक्षक है, संशयादि शत्रुप्रों का सरोधक व भिन्न दार्शनिकों का संपोपक है।

जिन दार्शनिको की भाषा स्याद्वादानुगत है, उन्हे कोई भी दर्शन भ्रमजाल के चक्र मे नहीं फैंसा सकता।

एकबार भगवान् महावीर के समक्ष प्रश्न उपस्थित हुआ, साधु को किस प्रकार की भाषा का प्रयोग करना चाहिए ? उत्तर मे भगवान् ने कहा—साधु को विभज्यवाद³² का प्रयोग करना चाहिए। टीकाकार ने विभज्यवाद का अर्थ स्याद्वाद किया है। क्या संश्यात्मक वाणी का प्रयोग करके कोई दर्शन जीवित रह सकता है ?

विरोध का निराकरश

शंकराचार्य ने अपने शाकरभाष्य में स्याद्वाद के निरसन का प्रयत्न करते हुए यह भी कहा है—शीत और उष्ण की तरह एक धर्मी में परस्पर विरोधी सत्त्व और असत्त्व आदि धर्मी का एक साथ समावेश नहीं हो सकता। 33 किन्तु स्याद्वाद के स्वरूप को जिसने समक्ष लिया है, उसके समक्ष यह आरोप हास्यास्पद ही ठहरता है। आचार्य से यदि प्रश्न किया गया होता—'आप कौन हैं?' तो वे

३२. भिमलू विमन्जवाय च वियागरेज्जा।

[—]सूत्रकृतौग, १।१४।२२

३३. न हि एकस्मिन् धर्मिणि युगपत् सदसत्त्वादिविरुद्धधर्मसमावेश सम्भवति शीतोष्णवत् ।

उत्तर देते—'मैं सन्यासी हूँ।' पुन प्रश्न किया जाता—'ग्राप गृहस्थ हैं या नहीं ?' तो वे कहते – 'मैं गृहस्य नहीं हूँ।' ग्रव तीसरा प्रश्न उनसे यह किया जाता—ग्राप 'हूँ' भी ग्रौर 'नहीं हूँ' भी कहते हैं, इस परस्पर विरोधी कथन का क्या ग्राधार है ? तव ग्राचार्य को ग्रनन्यगत्या यही कहना पडता—सन्यासाश्रम की ग्रपेक्षा हूँ, गृहस्थाश्रम की ग्रपेक्षा नहीं हूँ, इस प्रकार ग्रपेक्षाभेद के कारण मेरे उत्तरों में विरोध नहीं है।

बस, यही उत्तर स्याद्वाद है। सत्त्व श्रीर श्रसत्त्व धमं यदि एक ही अपेक्षा से स्वीकार किये जाएँ तो परस्पर विरोधो होते हैं, किन्तु स्वरूप से सत्त्व श्रीर पररूप से श्रसत्त्व स्वीकार करने मे किसी प्रकार का विरोध नही है, जैसे—मैं सन्यासी हूँ श्रीर सन्यासी नही हूँ, यह कहना विरुद्ध है, किन्तु मैं सन्यासी हूँ, गृहस्थ नही हूँ, ऐसा कहने मे कोई विरोध नहीं है।

नयवाद:

नयवाद को स्याद्वाद का एक स्तम्भ कहना चाहिए। स्याद्वाद जिन विभिन्न दृष्टिकोगों का श्रिभव्यजक है, वे दृष्टिकोगा जैन परिभाषा मे नय के नाम से श्रिभिहित होते है। पहले कहा जा चुका है कि प्रत्येक वस्तु श्रनन्त धर्मात्मक है। वस्तु के उन श्रनन्त धर्मों मे से किसी एक धर्म का बोधक श्रिभाय या ज्ञान नय है।

प्रमाण वस्तु के अनेक धर्मों का ग्राहक होता है और नय एक धर्म का³⁸। किन्तु एक धर्म को ग्रहण करता हुआ भी नय दूसरे धर्मों का न निषेध करता है और न विधान ही करता है। निषेध करने पर वह दुनंय हो जाता है। ³⁴ विधान करने पर प्रमाण की कोटि मे परिगणित हो जाता है। नय, प्रमाण और अप्रमाण दोनो से भिन्न प्रमाण का एक श्रश है, जैसे समुद्र का श्रश न समुद्र है, न श्रसमुद्र है,

३४ अर्थस्यानेकरूपस्य घी प्रमारा तदशधी । नयो धर्मान्तरापेक्षी, दुर्नयस्तिक्षराकृति ॥

३५ स्वाभिप्रेतादंशादितराशापलापी पुनर्नयाभास ।

⁻ प्रमाणनयतत्त्वालोक, वादिदेव ।

वरन् समुद्रांश है। उद्य का ग्राह्य भी वस्त्वश ही होता है। विश्व के सभी एकान्तवादी दर्शन एक ही नय को ग्रपने विचार का ग्राधार बनाते हैं। उनका दृष्टिकोएा एकागी होता है। वे भूल जाते हैं कि दूसरे दृष्टिकोएा से विरोधी प्रतीत होने वाला विचार भी सगत हो सकता है। इसी कारएा वे एकागी दृष्टिकोएा को प्रस्तुत करते हैं ग्रीर वस्तु के समग्र स्वरूप को स्पर्श नही कर पाते। वे सम्पूर्ण सत्य के ज्ञान से विचत रह जाते है। नयवाद ग्रनेक दृष्टिकोएा। से वस्तु को निरखने परखने की कला सिखलाता है।

वौद्धदर्शन वस्तु के ग्रनित्यत्व घर्म को स्वीकार करके द्रव्य की ग्रपेक्षा पाये जाने वाले नित्यत्व घर्म का निषेध करता है। साख्यदर्शन नित्यत्व को ग्रगीकार करके पर्याय की दृष्टि से विद्यमान ग्रनित्यत्व धर्म का ग्रप्तलाप व रता है। इस प्रकार ये दोनो दर्शन ग्रपने-ग्रपने एकान्त पक्ष के प्रति ग्राग्रहशील होकर एक-दूसरे को मिथ्या कहते हैं। वे नही जानते कि दूसरे को मिथ्यावादी कहने के कारण वे स्वय मिथ्यावादी बन जाते हैं। ग्रगर उन्होने दूसरे को सच्चा माना होता तो वे स्वय सच्चे हो जाते, क्योंकि वस्तु मे द्रव्यत नित्यत्व ग्रौर पर्यायतः ग्रनित्यत्व घर्म रहता है।

इस प्रकार नयवाद हैत-ग्रहैत, निश्चय-व्यवहार, ज्ञान-किया, काल-स्वभाव-नियति यहच्छा-पुरुषार्थ ग्रादि वादो का सुन्दर ग्रौर समी चीन समन्वय करता है।

नयवाद दुराग्रह को दूर करके दृष्टि को विशालता ग्रौर हृदय को को उदारता प्रदान करता है। वह वस्तु के विविध रूपो का विश्लेषण हमारे समक्ष प्रस्तुत करता है। ग्राचार्य समन्तभद्र ने कहा है—"है जिनेन्द्र! जिस प्रकार विविध रसो द्वारा सुसस्कृत लोह स्वर्ण ग्रादि धातु पौष्टिकता ग्रौर स्वास्थ्य ग्रादि ग्रभीप्ट फल प्रदान करती हैं, उसी प्रकार 'स्यात्' पद से ग्रकित ग्रापके नय

३६ नासमुद्रः समुद्रो वा समुद्राशो यथैव हि। नाय वस्तु न चावस्तु, वस्त्वशो कथ्यते वुधैः॥

[—] इलोकवात्तिक, विद्यानित्द,

मनोवाछित फल के प्रदाता है, अतएव हितैषी आर्य पुरुप आपको नमस्कार करते है।

कहा जा चुका है कि प्रत्येक पदार्थ मे उत्पाद, व्यय ग्रीर घ्रीव्य की प्रक्रिया निरन्तर चालू है। स्वर्णापण्ड से एक कलाकार घट बनाता है। फिर उस स्वर्णघट को तोडकर मुकुट बनाता है। यहाँ प्रथम पिण्ड के विनाश से घट की ग्रीर घट के विनाश से मुकुट की उत्पत्ति होती है, मगर स्वर्णद्रव्य सब ग्रवस्थाग्रो मे विद्यमान रहना है। " यह द्रव्य से नित्यता ग्रीर पर्याय से ग्रानत्यता है। जिसने दूध ही ग्रहण करने का नियम ग्रंगीकार किया है वह दिध नही खाता। दिध खाने का नियम लेने वाला दूध का सेवन नही करता। किन्तु गोरस का त्याग कर देने वाला दोनो का सेवन नही करता। किन्तु गोरस का त्याग कर देने वाला दोनो का सेवन नही करता। किन्तु गोरस का त्याग का विनाश, दिध की उत्पत्ति ग्रीर गोरस की स्थिरता होने से वस्तु का पर्याय से उत्पाद-विनाश होने पर भी द्रव्य से घ्रीव्य रहता है। इस उदाहरण से वस्तु की सामान्यविशेषात्मकता भी प्रमाणित हो जाती है।

ग्राशय यह है कि प्रत्येक वस्तु के दो मुख्य ग्रश है—द्रव्य ग्रीर पर्याय। ग्रतएव द्रव्य को प्रधान रूप से ग्रहण करने वाला दृष्टिकोण द्रथ्याधिक नय ग्रीर पर्याय को ग्रहण करने वाला पर्या गिथक नय कहलाता है। यद्यपि वस्तुगत अनन्त धर्मों को ग्रहण करने वाले ग्रमिप्राय भी श्रनन्त होते हैं, ग्रीर इस कारण नयो की सख्या का भ्रवधारण नहीं किया जा सकता, उर तथावि उन सब का समावेश

३७ घटमौलिसुवर्णार्थी, नागोत्पादस्थितिष्वयम् । शोक-प्रमोद-माध्यस्थ्य, जनो याति सहेनुकम् ॥

[—]श्राचार्य समन्तभद्र,

३८ पयोजनो न दध्यत्ति न पयोत्ति दधिव्रत । अगोरसव्रतो नोभे, तस्मात्तत्त्व श्रयात्मकम् ॥

⁻⁻⁻⁻श्राचार्य समन्तभद्र,

३६ जावहया वयणपहा, तावहया चेव हु ति नयवाया।

⁻ सन्मतितर्क, श्राचार्य सिद्धसेन

द्रव्यार्थिक ग्रौर पर्यायार्थिक, इन दो नयो में ही हो जाता है। जिस दृष्टिकोए। में द्रव्य की प्रधानता हो वह द्रव्यार्थिक नय कहलाता है ग्रौर जिसमें पर्याय की मुख्यता हो वह पर्यायार्थिक नय है। ४° जैन साहित्य में नयविषयक ग्रनेक ग्रन्थों का निर्माण हुआ है। ग्रधिक जानकारी के लिए पाठकों को उन ग्रन्थों का ग्रवलोकन करना चाहिए। विस्तार-भय से यहा ग्रधिक नहीं लिखा गया है।



الكاف

४०. व्यासतोऽनेकविकल्प । समासतस्तु द्विभेदो द्रव्यार्थिकः पर्यायार्थिकश्च।
—प्रमाणनयनस्वालोक द्याः ७।४।४

पाँच

धर्म का मूल : सम्यग्दर्शन

धर्म का मूल क्या है ? यह एक गम्भीर प्रश्न रहा है, श्रौर इस प्रश्न का उत्तर विभिन्न दृष्टियों से विभिन्न विचारकों ने दिया है। कही पर दया को धर्म का मूल बताया है। कही पर विनय को धर्म का मूल कहा है । श्रौर कही पर दशंन को धर्म का मूल कहा है। श्रौर कही पर दशंन को धर्म का मूल कहा है। श्रौर कही पर दशंन को धर्म का मूल कहा है। श्रौर कही पर दशंन को धर्म का मूल कहा सभी नियमों का समावेश हो जाता है। दिनय का श्रथ यहाँ नम्रता नहीं किन्तु सदाचार ही है। सदाचार सम्यग्दर्शनमूलक होता है। इस प्रकार धर्म के मूल में शब्दभेद होने पर भी श्राशयभेद नहलं है। तथापि गहराई से चिन्तन किया जाय तो यह स्पष्ट हुए विना।

क मूलए धम्मे ?

सुदसणा, विणयमूले घम्मे ।

-- ज्ञातासूत्र ५

३ दसणमूलो धम्मो ।

—कुन्दकुन्दाचार्य

१. दयामूलो भवेद्धर्मी, दयाप्राण्यनुकम्पनम् ।

⁻⁻⁻ महापुराण-जिनसेन २१।५।६२

⁽ख) दया घर्म का मूल है, पाप मूल अभान।

[—]संत तुलसीवास

२. एव धम्मस्स विणको, मूल परमो से मोक्खो।

⁻⁻ दशवैकालिक हारार

रहेगा कि धर्म का मूल वस्तुत. सम्यग् दर्शन ही है, क्यो कि सम्यग्-दर्शन के श्रभाव मे दया सही दया नही है श्रीर विनय सही विनय नहीं है। ४

सम्यग्दर्शन का अर्थ है विशुद्धदृष्टि। पाश्चात्य विचारक आर॰ विलियम्स के शब्दो मे—जिन द्वारा बताए गए मोक्ष मार्ग मे श्रद्धा सम्य-क्त्व है। आचार्य वसुनन्दिन् के अनुसार आप्त, आगम और तत्त्व — पदार्थ इन तीनो मे श्रद्धा रखना सम्यक्त्व है। पूर्ण ज्ञानी और पूर्ण वीतराग पुरुष आप्त कहलाता है। उसकी वाणी आगम और उसके द्वारा उपदिष्ट पदार्थ-तत्त्व है।

श्रावकपंचाचार वृत्ति के श्रनुसार—तीर्थंकरो के द्वारा उपदिप्ट सत्यों में श्रद्धा सम्यक्त्व है।"

श्राचार्य हेमचन्द्र के श्रनुसार – सुदेव, सुगुरु श्रीर सुघर्म मे श्रद्धा सम्यक्त्व है।

श्राचार्य कुन्दकुन्द के शब्दों में 'व्यवहार नय से जीवादि तत्त्वों का

४. नादंसणिस्स नारा, नाराणेण विना न हुंति चरणगुणा।

ग्रगुणिस्स नित्य मोक्खो, नित्य अमोक्खस्म निव्वारा।

—उत्तराध्ययन २६।३०

०१।२१ मध्यवासास

थ. आर० विलियम्सः 'जैन योग', प्रकाशक ओ० यू० प्रेस लन्दन १६६३पृ० ४१।

६. अत्तागमतच्चार्गं, ज सद्दहर्गं सुणिम्मल होइ ।सकाइदोसरहियं, त सम्मत्तं मुर्गेयव्व ।।

[—]वसुनन्दिश्रायकाचार गा० ६

अ. सन्वाइ जिग्गेसरमासिआइ, वयणाइ नन्नहा हु ति ।
 इअ वृद्धि जस्स मग्गे सम्मत्तं निच्चल तस्स ।
 —श्रावक पंचाचार वृत्ति, गा० ३

प्या देवे देवताबुद्धि, गुँरी च गुरुतामितः।
धर्मे च धर्मेघी शुद्धा, सम्क्त्विमदमुच्यते।।
—योगशास्त्र, प्र०३।२ इलोक

धर्म का मूल : सम्यग्दर्शन

का श्रद्धान करना सम्यक्त्व है, किन्तु निश्चय नय से श्रात्मा का श्रद्धान ही सम्यक्तव है।

उमास्वाति के शब्दों में 'तत्त्वरूप पदार्थों की श्रद्धा श्रर्थात हढ प्रतीति सम्यगदर्शन है।'^१°

श्राघारभूत तथ्य को तत्त्व कहते है। स्थानाङ्ग⁹⁹ श्रौर उत्तराघ्ययन⁹² श्रादि मे तत्त्व के नौ भेद किये हैं—(१) जीव (२) ग्रजीव (३) पुण्य, (४) पाप (५) ग्रास्रव (६) सवर (७) निर्जरा (८) बघ (६) मोक्ष ।

उमास्वाति व ग्राचार्य हेमचन्द्र ने तत्त्व के सात भेद किये हैं 13-(१) जीव (२) ग्रजीव (३) ग्रास्रव (४) वन्घ (४) सवर (६) निर्जरा (७) स्रीर मोक्ष । पुण्य श्रीर पाप को उन्होंने श्रास्नव के स्रन्तर्गत गिना है।

--- दर्शन पाहड २०

१०. तत्त्वार्थे श्रद्धान सम्यग्दर्शनम्।

---तत्त्वार्थं सूत्र १।२

- (ख) उत्तराध्ययन २८।१४
- स्थानाङ्ग ६६५ ११.
- जीवा-जीवा य वधो य, पुण्एा पावाऽसवो तहा । १२ः सवरो निज्जरा मोक्खो, सतेए तहिया नव ॥

-उत्तराध्ययन २८।१४

(ব্ব) जीवाजीवा भावा, पूण्एा पाव च आसव तेसि । सवरणिज्जरवधो, मोक्लो य हव ति त अट्ठा ॥

-पंचास्तिकाय २।१०८

जीवाजीवास्रववन्धसंवरनिर्जरामोक्षास्तत्त्वम् । ₹₹.

-तत्त्वार्थसूत्र १।८

(ख) जीवाजीवाश्रवाश्चैव, सवरो निर्जरा तथा। वधो मोक्षश्चेति सप्त, तत्त्वान्याहुमँनीपिण. ॥

---सप्ततत्त्वप्रकरणम्-ग्राचार्यं हेमचन्द्र

जीवादीसदृहण सम्मत्त, जिणवरेहि पण्णत्तं । ववहाराणिच्छयदो, अभाग हवइ सम्मत्तं।।

सक्षेप दृष्टि से तत्त्व के दो भेद है। एक जीव ग्रौर दूसरा ग्रजीव। भे जीव का लक्ष्य शिव है, किन्तु उसका बाघक तत्त्व ग्रजीव है। जीव शिव बनना चाहता है, पर श्रजीव तत्त्व जीव मे पय-पानीवत् घुल-मिल जाने के कारण जीव ग्रपना शुद्ध स्वरूप पहचान नहीं पाता। वह श्रनादि ग्रनन्त काल से ग्रपने ग्रशुद्ध रूप को ही शुद्ध रूप समभने की भयकर भूल कर रहा है। ग्रपने ग्रापको शुद्ध चैतन्यस्वरूप न मान कर शरीर से, इन्द्रियो से, मन से, कर्मोदयजनित मनुष्यपर्याय ग्रादि से ग्रभिन्न समभना मिथ्या है।

इसे ही जैन दाशंनिको ने मिथ्यात्व कहा है। " रात्रिसंबधी ग्रन्ध-कार को दूर किये विना जैसे सहस्ररिक्स सूर्य उदित नही होता वैसे ही मिथ्यात्व रूपी ग्रन्धकार को नष्ट किये विना सम्यग्दर्शन उत्पन्न नही होता। वि जव ग्रत्मा में सम्यग्दर्शन का प्रादुर्भाव होता है तब वह ग्रात्मा जीव ग्रौर ग्रजीव का पृथक्त्व समक्तता है। मैं जड नहीं चेतन हूँ! मेरा स्वरूप गुद्ध चेतना है। मुक्त मे राग, द्वेष ग्रादि की जो विकृति है वह जड के ससर्ग से हैं। मैं सम्प्रति कर्मों से बद्ध हूँ, किन्तु कर्मों को

१४ (क) जीवरासी चेव ग्रजीवरासी चेव।

[—]स्यानाङ्ग २।४।६५

⁽ख) दुवे रासी पन्नत्ता, तं जहा जीवरासी चेव अजीवरासी चेव। —समवायांग २।१४६

⁽ग) जीवा चेवा अजीवा य, एस लोए वियाहिए ॥ ——उत्तराध्ययन

⁽घ) पन्नवणा दुविहा पन्नता—त जहा जीवपन्नवणा य म्रजीवपन्नवणा य ॥

[—]पद्मवणा-१

१५. मिथ्या विपरीता हिंदर्यस्य स मिथ्याहिष्ट

[—]कर्मग्रन्य टीका० २

१६. श्रनिद्धं य तमो नैश; यथा नोवयतेंऽशुमान् । तथानुद्भिद्य मिथ्यात्वतमो नोदेति दर्शनम् ।।

⁻⁻ महापुराण, ११६।६।२००

नष्ट कर एक दिन मैं अवश्य ही मुक्त वनूगा। इस प्रकार की निष्ठा उसके अन्तर्मानस मे जागृत होती है।

सम्यग्दर्शन प्राप्ति के दो कारण हैं — एक नैसर्गिक और दूसरा ग्राधिगामिक। " निसर्ग का ग्रर्थ स्वभाव है। जब कर्मों की स्थिति कम होते-होते एक कोटाकोटो सागरोपम से भी कम रह जाती है ग्रोर दर्शनमोह की तीव्रता मे कमी ग्रा जाती है, तब परोपदेश के विना ही जो तत्त्वरुचि उत्पन्न होती है — यथार्थ दर्शन होता है, — वह नैसर्गिक सम्यग्दर्शन है।

श्रवण, मनन, श्रघ्ययन या परोपदेश से सत्य के प्रति जो निष्ठा जागृत होती है, वह ग्राधिगमिक सम्यग्दर्शन है। प्रस्तुत भेद बाह्य निमित्तविशेष के कारण ही है। दर्शनमोह का विलय जो श्रन्तरग कारण है, वह दोनो प्रकार के सम्यग्दर्शन मे श्रनिवार्य है।

एक यात्री यात्रा के लिए चला। पथभ्रष्ट हो गया इतस्तत परिभ्रमण करता हुग्रा स्वत पथ पर श्रागया, यह नैसर्गिक पथ-लाभ हुग्रा।

दूसरा यात्री यात्रा के लिए चला। पथभ्रष्ट होकर इघर उघर भटकता रहा। पथदर्शक से पथ पूछ कर पथ पर आरूढ हुआ, यह आधिरिमक पथ-लाम हुआ। ठीक इसी प्रकार नैसर्गिक और आधि-गिमक सम्यग्दर्शन है।

श्राचार्य जिनसेन के अभिमतानुसार देशनालिब्ध श्रीर काललिब्ध सम्यग्दर्शन की उपलिब्ध के बिहरंग कारण हैं, तथा करण लिब्ध श्रन्तरग कारण है। जब दोनो की प्राप्ति होती है तभी भव्य जीव सम्यग्दर्शन का घारक होता है। वि

१७ तिन्नसर्गादिश्गमाद्वा ।

⁻तत्त्वायं सूत्र १।३

१८ देशनाकाललब्ध्यादि, वाह्यकारणसम्पदि । अन्त करणसामग्र्या, भव्यात्मा स्याद् विशुद्धिकृत् ॥ — महापुराण, जिनसेन ११६।९६६

जब दर्शन मोह के परमाणुग्रो का पूर्ण उपशमन होता है तब ग्रीप-शिमक सम्यक्तव होता है। केवल विपाकोदय रुक कर प्रदेशोदय होने पर क्षायोपशिमक सम्यक्त्व होता है ग्रीर पूर्ण विलय (क्षय) होने पर क्षायिक सम्यक्त्व होता है।

यद्यपि प्राप्ति-क्रम के सम्बन्ध में कोई निश्चित मत नहीं है, तथापि यह स्पष्ट है कि सैद्धान्तिक दृष्टि से सर्व प्रथम क्षायोपशमिक सम्यग्-दर्शन उत्पन्न होता है। महापुराग्ग श्रीर कमंग्रन्थ के अनुसार श्रीपश्चिम सम्यग्दर्शन होता है। कितने ही श्राचार्य दोनो विकल्पो को मान्य करते है श्रीर कितने ही श्राचार्यों का यह भी श्रिममत है कि क्षायिक सम्यक्दर्शन भी पहले पहल प्राप्त हो सकता है। सम्यग्दर्शन का सादि श्रनन्त विकल्प इसका श्राधार है।

तत्त्वों के सही श्रद्धान से मिथ्यात्व का नाश होता है श्रीर सम्यक्त्व की उपलब्धि होती है। जो श्रात्मविकास का प्रथम सोपान है कि जिससे श्रावक-धर्म या श्रमण-धर्म को ग्रहण करने के लिए कदम श्रागे बढते हैं। की

सम्यग्दर्शन जीवन की अमूल्य निधि है। जिसे यह अमूल्य निधि प्राप्त हो जाती है वह भगी भी देव है। तीर्यङ्करों ने उसे देव कहा

१६. क्षयाद दर्शनमोहस्य, सम्यक्त्वादानमादित । जन्तोरनादिमिध्यात्वकलङ्कुकलिलात्मन ।।

⁻⁻ महापुराण, ११७।६।२००

२० मोख महल की परथम सीढ़ी, या विन ज्ञान चरित्रा। सम्यक्तान लहै सो दर्शन, जानो भव्य पवित्रा।

⁽ख) दर्शन ज्ञानचारित्रात्साहिकी दर्शन कर्णांचार तन्मोक्षरी

२१. नित्य (नहूर्ण, द सम्मत्त्री पुट्टं

है। राख से श्राच्छादित श्रग्नि का तेज तिमिर नही बनता, वह ज्योतिपुञ्ज ही रहता है। २२ मानवता का सार ज्ञान है श्रीर ज्ञान का श्राधार सम्यग्दर्शन है। २३

कहा जाता है कि श्रीकृष्ण के पास सुदर्शन चक्र था, जिससे सम्पूर्ण शत्रुओं को पराजित करके त्रिखण्ड के श्रिधपित बन गये। श्रात्मारूपी कृष्ण के पास भी यदि सम्यग्दर्शनरूपी सुदर्शन चक्र है तो वह भी कषाय रूपी शत्रुओं को पराजित कर एक दिन त्रिलोकीनाथ वन सकता है।

महापुरुपो के विचारों का यह निथरा हुम्रा निचोड है—धर्मरूपी मोती सम्यग्दर्शन रूपी सीपी में ही पनपता है।

3

२२. सम्यग्दर्भनसम्पन्नमपि मातगदेहजम् । देवा देव विदुर्भस्म-गूढागारान्तरौजसम् ॥

⁻रत्नकरण्डश्रावकाचार २८

२३. नाएा नरस्स सार, सारो वि नाणस्स होइ सम्मत्त ।

जब दर्शन मोह के परमागुओं का पूर्ण उपशमन होता है तब ग्रीप-शमिक सम्यक्तव होता हैं। केवल विपाकोदय रुक कर प्रदेशोदय होने पर क्षायोपशमिक सम्यक्त्व होता है ग्रीर पूर्ण विलय (क्षय) होने पर क्षायिक सम्यक्त्व होता है।

यद्यपि प्राप्ति-क्रम के सम्बन्ध मे कोई निश्चित मत नहीं है, तथापि यह स्पष्ट है कि सैद्धान्तिक दृष्टि से सर्व प्रथम क्षायोपशमिक सम्यग्-दर्शन उत्पन्न होता है। महापुरागा श्रीर कमंग्रन्थ के अनुसार श्रोप-शमिक सम्यग्दर्शन होता है। कितने ही श्राचार्य दोनों विकल्पो को मान्य करते है श्रीर कितने ही श्राचार्यों का यह भी श्रभिमत है कि क्षायिक सम्यक्दर्शन भी पहले पहल प्राप्त हो सकता है। सम्यग्दर्शन का सादि श्रनन्त विकल्प इसका श्राधार है।

तत्त्वो के सही श्रद्धान से मिथ्यात्व का नाश होता है श्रौर सम्यक्त्व की उपलब्धि होती है। जो आत्मविकास का प्रथम सोपान है के जिससे श्रावक-धर्म या श्रमण-धर्म को ग्रहण करने के लिए कदम आगे बढते हैं। के

सम्यग्दर्शन जीवन की अमूल्य निधि है। जिसे यह अमूल्य निधि प्राप्त हो जाती है वह भगी भी देव है। तीर्थं द्वरों ने उसे देव कहा

१६. क्षयाद् दर्शनमोहस्य, सम्यक्त्वादानमादितः। जन्तोरनादिमिथ्यात्वकलङ्कुक्तलिलात्मनः ॥

[—]महापुराण, ११७।६।२००

२०. मोख महल की परथम सीढ़ी, या विन ज्ञान चरित्रा। सम्यक्ता न लहै सो दर्शन, जानो भव्य पवित्रा।।

[—] प॰ दौलतराम, छहढाला

⁽ख) दर्शन ज्ञानचारित्रात्साधिमानमुपाश्नुते, दर्शन कर्णधार तन्मोक्षमार्गे प्रचक्षवे ।

[—]समन्तभद्र, रत्नकरण्डधावकाचार

२१. नित्य चरित्त सम्मत्तविहूर्णं, दसर्णे उ भइयव्वं । सम्मत्तचरित्ताइ, जुगव पुव्व व सम्मत्तं ॥

[—]उत्तराध्ययन, ब्रध्य० २८ गा० २६

है। राख से भ्राच्छादित भ्रग्नि का तेज तिमिर नही बनता, वह ज्योतिपुञ्ज ही रहता है। २२ मानवता का सार ज्ञान है भ्रोर ज्ञान का भ्राधार सम्यग्दर्शन है। २३

कहा जाता है कि श्रीकृष्ण के पास सुदर्शन चक्र था, जिससे सम्पूर्ण शत्रुग्नो को पराजित करके त्रिखण्ड के श्रिष्ठपित बन गये। श्रात्मारूपी कृष्ण के पास भी यदि सम्यग्दर्शनरूपी सुदर्शन चक्र है तो वह भी कषाय रूपी शत्रुग्नो को पराजित कर एक दिन त्रिलोकीनाथ वन सकता है।

महापुरुपो के विचारो का यह निथरा हुग्रा निचोड है—धर्मरूपी मोती सम्यग्दर्शन रूपी सीपी मे ही पनपता है।

२२. सम्यग्दर्शनसम्पन्नमि मातगदेहजम् । देवा देव विदुर्भस्म-गूढागारान्तरौजसम् ॥

[—]रत्नकरण्डश्रावकाचार २० २३ नागा नरस्स सार, सारो वि नाणस्स होइ सम्मत्त ।

साधना का मूलाधार

अघ्यात्मसाघना मे सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान, और सम्यक् चारित्र — इन तीनो का गौरवपूर्ण स्थान है। दृष्टि की विशुद्धि से ज्ञान विशुद्ध होता है श्रीर ज्ञान की विशुद्धि से ही चारित्र निर्मल होता है। अस्र सन्त-संस्कृति के प्राग्ण-प्रतिष्ठापक भगवान् महावीर ने साधना के कठोर कण्टकाकीर्ण महामार्ग पर बढने के पूर्व दृष्टि-विशुद्धि की प्रवल प्रेरगा प्रदान की है। साधना की दृष्टि से सम्यग्दर्शन का प्रथम स्थान है, सम्यग्ज्ञान का द्वितीय और सम्यक् चारित्र का नृतीय है। "

सम्यग्दर्शन:

म्रात्मा को म्रात्मविस्मृति के गहन मन्धकार से निकालकर

— उत्तराध्ययन २८।३० ३. नारोण विना न हु[°]ति चरणगुणा ।

२. नाराण विना न हु ति चरणगुणा । —-उ**त्तराघ्यमन** २८।३०

अयाऽबुद्धा महाभागा, वीरा ग्रिसमत्तदिसणो ।
 असुद्ध तेसि परक्कतं, सफलं होई सव्वसो ॥
 —सूत्रकृताङ्क श्र० ८ गा० २२

सम्मद्द सर्ग पढम, सम्मनार्ग विद्दिज्जियं,तद्य च सम्मचारित्त, एगमूयिमम तिगं।—महानिशीय, २

श्रात्म-भाव के श्रालोक से श्रालोकित करने वाली विवेकयुक्त दृष्टि ही True Faith सम्यग्दर्शन है। दूसरे शब्दों में कहा जाय तो श्रात्म-विकास की दृष्टि से किया गया जीव, श्रजीव, पुण्य, पाप, श्रास्रव सवर, निर्जरा, बघ श्रीर मोक्ष श्रादि तत्त्वों का यथार्थ श्रद्धान सम्यग्दर्शन है। श्रद्धा जीवन का सम्बल है। व्यावहारिक दृष्टि से 'जिन' की वाग्गी में, जिनके उपदेश में, जिसको दृढ निष्ठा है , वहीं सम्यग्दर्शी है।

घमं का मूल सम्यग्दर्शन है। यदि मूल मे भूल है, सम्यग्दर्शन का श्रमाव है, तो सभी क्रियाएँ ससार का क्षय न कर श्रमिष्टृद्धि ही करती है। " सम्यग्दर्शी पाप का श्रनुवन्धन नही करता।" जो सम्यग्दर्शन से संपन्न है वह कर्म से वद्ध नही होता श्रीर जो सम्यग्दर्शन है वहीं ससार मे परिश्रमण करता है। " चारित्र

- उत्तराध्ययन २८।१४

-तत्त्वार्थ सुत्र १।२

—आचारांग, ४।१६३ उहे ० ४

--भगवती २।५

- दर्शन पाहुष्ट

- उत्तराध्ययन ग्र० २८ गा० २६

—म्राचाराग १।३।२

—मनुसंहिता, ६।७४

६ स्थानाङ्ग, ६

७. (क) तिह्याण तु भावाण, सन्भावे उवएसण । भावेण सद्हतस्स, सम्मत्त त वियाहियं ॥

⁽ख) तत्त्वार्थश्रद्धान सम्यग्दर्शनम् ।

तमेव सच्च णीसक जं जिरोहि पवेइय ।

⁽ख) णिग्गथे पावयरो अठ्टे, अय परमठ्टे, सेसे अणट्ठे।

६. दसणमूलो धम्मो ।

१०. नित्य चरित्तं सम्मत्तविहूण।

११. सम्मत्तदसी न करेइ पाव।

सम्यग्दर्शनसम्पन्न, कर्मभि नं निवद्ध्यते ।
 दर्शनेन विहीनस्तु, संसार प्रतिपद्यते ।।

से भ्रष्ट व्यक्ति का निर्वाण सम्भव है, पर सम्यग्दर्शन से चलित ग्रात्मा का निर्वाण ग्रसम्भव है। भेउ

श्राध्यात्मिक क्षेत्र में सम्यग्दर्शन की श्रपार महिमा गाई गई है। ज्ञातृ धर्मकथा में इसे रत्न की उपाधि प्रदान की गई है। भेष जिस साधक को इस 'चिन्तामिए।' दिव्यरत्न की समुपलिध हो जाती है वह चाण्डाल भी देव है। तीर्थं द्वारों ने उसे देव माना है। राख से श्राच्छादित श्राग की तरह उसके श्रन्तरतर में ज्योतिपुञ्ज जाज्जवल्यमान रहता है। भेष

सम्यग्दर्शी साधक ग्रातम-ग्रभ्युदय के पथ पर निरन्तर श्रग्रसर होता रहता है। वह कभी परिश्रान्ति का श्रनुभव नही करता। वह यथार्थ द्रष्टा होता है। उसके श्रन्तर्मानस में सत्य की जगमगाती ज्योति निरन्तर जलती रहती है। सत्य ही लोक में सारभूत है है, सत्य ही भगवान् है। सत्य भगवान् की ग्राराधना साधना ही उसके जीवन का ध्येय होता है। सत्य की पर्युपासना करने वाले सम्यग्दृष्टि के लिए मिथ्याश्रुत भी सम्यक् श्रुत बन जाते हैं। दिस्य

—षट्प्राभृत

--- ज्ञातृ घर्मकया, ग्र० १ सु० ४५

-रत्नकरण्ड आवकाचार २८

---प्रक्तव्याकरण सूत्र

---प्रक्तव्याकरण सुत्र

---नन्दीसुत्त

१३. दसणभट्ठा भट्ठा, दसणभट्ठस्स णिट्य णिव्वारा ।सिज्भित चिरियभट्ठा, दसणभट्ठा ण सिज्भित ।।

१४. अपडिलद्धसम्मत्तरयणपडिलभेगां....

१५. सम्यग्दर्शनसम्पन्नमि मातंगदेहजम् । देवा देवं विदुर्भस्मगूढागारान्तरौजसम् ॥

१६. सच्च लोगम्मि सारम्य।

१७, सच्च खु भगवं।

१८. सम्मदिद्विस्स सुअ सुयनाएा, मिन्छादिद्विस्स सुश्र सुअ-अन्नार्गा,

साधक राग-द्वेषात्मक ससार से पार हो जाता है। 19 वह देवगित के सिवाय अन्य किसी भी गित का आयु बन्ध नही करता। 20 वह अवर्णनीय और अचिन्त्य आध्यात्मिक आनन्द का अनुभव करता है। एक आचार्य के शब्दों में सम्यग्दर्शन यथार्थ में बहुत सूक्ष्म है और वह वाणी से परे है। 29

सम्यग्दर्शन शब्द मे विराट् ग्रर्थं सिन्निहिन है। सम्यक्त्व, सच्चाई, हकीकत, रास्ती, ट्रूथ, ऋन, समत्व, योग, श्रद्धा श्रादि शब्दों से जो ग्राशय निकलता है, उस सवका समावेश इसमें हो जाता है। प्रायसभी दर्शनों ग्रीर विचारकों ने सम्यग्दर्शन को ग्रंपनी-ग्रंपनी परम्परा के अनुसार महत्त्व प्रदान किया है श्रीर उसे मुक्ति का मुख्य कारण माना है। समन्वयदृष्टि से चिन्तन करने पर सूर्य के उजाले की भाँति स्पष्ट परिज्ञान होता है कि भाषा में श्रन्तर होने पर भी उनका भाव समान ही है।

गीता ने योग^{२२} को सम्यग्दर्शन कहा है तो न्यायदर्शन^{२3} ने तत्त्वज्ञान को। साख्यदर्शन^{२४} ने भेदज्ञान को सम्यग्दर्शन माना है तो योगदर्शन^{२५} ने विवेकख्याति को। बौद्धदर्शन ने क्षग्णभगुरता श्रौर चार श्रार्य सत्यो का ज्ञान सम्यग्दर्शन स्वीकार किया है^{२६} तो वेदो ने ऋत को।

१६. सच्चस्स श्राणाए उवद्विको मेहावी मार तरइ।

[—] श्राचारांग

२०. भगवती ३०।१

२१. सम्यक्त्व वस्तुत. सूक्ष्ममस्ति वाचामगोचरम् ।

२२. समत्त्व योग उच्यते।

[—]गीता २।४८

२३. न्यायसूत्र ४।१।३०६

२४. सास्य कारिका ६४

२४. योग दर्शन १।१३

२६ वौद्ध दर्शन

सम्यग्दर्शन जीवन की श्रेष्ठ कला है। ग्रात्मा की सहज ग्रिभिन्यक्ति है। एतदर्थ ही जैन सस्कृति के इस मौलिक तत्त्व को सभी विचारको ने ग्रपने यहाँ स्थान दिया है। सम्यग्जान:

ज्ञान ग्रात्मा का निज गुगा है। ज्ञान के ग्रमाव मे ग्रात्मा की कल्पना करना सभव नही। न्याय वैशेषिक दर्शन की तरह जैन दर्शन ने ज्ञान को ग्रौपाधिक या ग्रागन्तुक नहीं माना, किन्तु ग्रात्मा का मौलिक गुगा माना है। ज्ञान ग्रात्मा ही है, ग्रात्मा से ग्रभिन्न है। विज्ञाता है वह विज्ञाता है ग्रोर जो विज्ञाता है वह ग्रात्मा है। विज्ञाता है वह ग्रात्मा है। विज्ञाता है वह ग्रात्मा है। विज्ञाता ग्रीर ज्ञान में कोई भेद नहीं है। विज्ञाता है किन्तु निरुचयनय से ग्रात्मा ग्रीर ज्ञान में कोई भेद नहीं है। विज्ञान कर्म से ग्राच्छादित होने के कारण उसका पूर्ण प्रकाश प्रकट नहीं होने पारहा है। ज्यों ज्यों ग्रावरण हटता जाता है त्यों-त्यों ज्ञानप्रकाश भी बढ़ता जाता है, पर ग्रात्मा की ऐसी ग्रवस्था कभी नहीं होती कि उसमें किंचित् भी ज्ञान का ग्रालोक न हो। विन्तु सम्यग्दर्शन-सहचरित न होने से वह ज्ञान ग्रज्ञान ग्रर्थात् मिध्याज्ञान कहलाता है।

श्रात्मा क्या है ? कर्म क्या है ? बंधन क्या है ? कर्म श्रात्मा के साथ क्यो बद्ध होते है ? श्रादि विषयो का यथार्थ रूप से परिज्ञान ही True knowledge सम्यग्ज्ञान है। श्रयथार्थ वोद्य मिथ्याज्ञान है। श्रे

२७. णारो पुण णियमं आया।

⁻⁻⁻भगवती १२।१०

२८. जे आया से विण्णाया, जे विष्णाया से आया।

⁻⁻ आचाराग, ४।४।१६६

२६. समयसार-६1७

३०. सन्वजीवारणि य रा अवसरस्स अरातभागो निच्चुग्घाडियो ।

⁻⁻⁻नन्दी सूत्र ४३

३१. द्रव्य संग्रह

दूसरे शब्दों में कहा जाय तो प्रत्येक द्रव्य का उनकी अनन्त गुगा पर्यायो सहित और अपने विशुद्ध आत्मस्वरूप का यथार्थ ज्ञान सम्यग्ज्ञान है। ^{3२}

ज्ञान उस तृतीय नेत्र के समान है जिसके अभाव मे जीव शिव नहीं बन सकता, आत्मा भवत्रन्यनों से विमुक्त नहीं हो सकता। महान् विचारक शेक्सपियर के शब्दों में 'ज्ञान वह पख है जिससे हम स्वर्ग में उडते हैं।'³³ कन्फ्यूशियस ने ज्ञान को आनन्दप्रदाता माना है।³⁸ वस्तुत सम्यग्ज्ञान ही सच्चे सुख का कारण हैं। जब तक सम्यग्ज्ञान नहीं होता तब तक विकारों का विनाश होकर विचारों का विकास नहीं होता।

वैदिक दार्शनिको ने भी सम्यग्ज्ञान को महत्त्व दिया है अप ग्रीर उसे 'ब्रह्मविद्या' कहा है। 'ब्रघ्यात्मविद्या' ही समस्त विद्याश्रों की प्रतिष्ठा है। अवही उन सब मे प्रमुख है। उन को दीपक के समान श्रालोक दिखाने वाली है। उर्ष श्रीर परिपूर्णता प्राप्त करानेवाली है।

३२ ज जह धक्कउ दब्बु, जिय त तह जाणइ जोजि । अप्पह केरउ भावडउ णागु मुणिज्जिहि सोजि ।।

⁻परमात्म प्रकाश २।२६

३३ ज्ञानगगा, अयोच्याप्रसाद गोयलीय

३४. अमर वाणी

३५. मत्येन लम्यस्तपसा ह्योप आत्मा, सम्यग्ज्ञानेन ब्रह्मचर्येण नित्यम्।

[—]मुण्डकोपनिषद्

३६. ब्रह्मविद्या सर्वविद्याप्रतिष्ठाम् ।

⁻मुण्डकोपनिषद् १।१।१

३७. सर्वेषामि चैतेषामात्मज्ञान पर स्मृतम् । तद्ध्यस्य मर्वेविद्याना प्राप्यते ह्यमृत तत ॥

⁻ मनुस्मृति १२- दर्

३८. प्रदीप सर्वविद्यानामुपाय सर्वकर्मणाम् । आश्रयः सर्वेधर्माणाः, शहवदान्वीक्षिकी मता ।।

⁻कौटिलीय ग्रयंशास्त्र १।२

यही सर्वोत्कृष्ट धर्म है श्रीर ज्ञानो मे श्रोष्ठ ज्ञान है। 38 इस एक का परिज्ञान होने पर कुछ भो ज्ञातव्य नहीं रह जाता रें इस श्रात्मविद्या के द्वारा राग-द्वेष की प्रहािए। की जाती है । श्रीर यही सर्वोत्तम राजविद्या है। ४२ न्यायदर्शन मिथ्याज्ञान, मोह श्रादि को ससार का मूल मानता है^{४3} श्रीर साख्य दर्शन विपर्यय को।^{४४} बौद्ध दर्शन श्रविद्या, राग-द्वेष को संसार का प्रधान कारण स्वीकारता है। ४% जैन दृष्टि से साधना के क्षेत्र मे सम्यग्ज्ञान का वही महत्त्व है जैसा सम्यग्दर्शन का है। ज्ञान प्रकाशक है। ४६ प्रथम ज्ञान और फिर चारित्र प्राद्भूत होता है। है

सम्यक् चारित्रः ग्रात्मस्वरूप मे रमण करना ग्रीर जिनेश्वरदेवो के वचनो पर ३६. (क) अयं तु परमो धर्म यद्योगेनातगर्शन र । ----याज्ञबल्बय १।१।८ (ख) आत्मज्ञान पर ज्ञानम् । -महाभारत, शान्तिपर्व यज्ज्ञात्वा नेह भूयोऽन्यत् ज्ञातव्यमवशिष्यते । ٧o. --गीता ७।२ आन्वीक्षिक्यात्मविद्या, स्यादीक्षणात् स्खद्.खयो. । 88. ईक्षमाणस्तया तत्त्व, हपँशोकौ व्यवस्यति॥ शक्तनीति १।१५२ राजविद्या राजगृह्यं, पवित्रमिदमुत्तमम्। ४२. –गीता ६।२ न्यायसूत्र ४।१-३-६ ४३ सास्य कारिका ६४।३ 88. वुद्ध वचन ٧٤.

णारां पयासयं। ४६.

-महानिशीय ७

पहम णाएां तओ दया। **٧**७.

-वशवैकालिक ४

पूर्ण ग्रास्था रखते हुए ग्रच्छी तरह उन्ही के ग्रनुरूप ग्राचरण करना True Conduct सम्यक् चारित्र है।

ज्ञान नेत्र है, चारित्र चरण है। पथ का अवलोकन तो किया, पर चरण उस ग्रोर नहीं बढ़े तो अभीप्सित लक्ष्य की प्राप्ति असभव है। स्विनांक ने लिखा है—'विना चारित्र के ज्ञान शीशे की ग्रांख की तरह है, सिर्फ दिखलाने के लिए ग्रीर एक दम उपयोगितारहित।" ज्ञान का फल विरक्ति है। ४८ ज्ञान होने पर भी यदि विषयों में अनुरक्ति बनी रही तो वह वास्तविक ज्ञान नहीं है।

सम्यक् चारित्र जैन साधना का प्राण है। विभावगत श्रात्मा को पुन शुद्ध स्वरूप मे श्रिधिष्ठित करने के लिए सत्य के परिज्ञान के साथ जागरूक भाव से सिक्तय रहना श्राचार-श्राराधना है। चारित्र एक ऐसा चमकता हीरा है जो हर किसी पत्थर को घिस सकता है। जीवन का लक्ष्य सुख नहीं, चारित्र है। उप उत्तम व्यक्ति शब्दों से सुस्त श्रोर चारित्र से चुस्त होता है। " बौद्ध साहित्य मे सम्यक् चारित्र को ही सम्यक् व्यायाम कहा है।

समन्वय:

सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान भ्रौर सम्यक् चारित्र—ये साधना के तीन भ्रग हैं। भ्रन्य दर्शनकार केवल साधना के एक-एक भ्रंग को प्रमुखता देते हैं—किन्तु जैन दर्शनकार तीनो के समन्वय को। भगवान् श्री महावीर ने चार प्रकार के पुरुष बताए हैं.—

एक शोलसम्पन्न है, श्रुतसम्पन्न नही। दूसरा श्रुतसम्पन्न है, शीलसम्पन्न नही। तीसरा शील सम्पन्न है, श्रीर श्रुत सम्पन्न है। चौथा न शील सम्पन्न है।

४८ ज्ञानस्य फल विरतिः

४६. बीचर

५०. कन्प्यूशियस

प्रथम व्यक्ति मोक्षमार्ग का देश ग्राराधक है। भै दूसरा देश विराधक है। भै तीसरा सर्व ग्राराधक है। भै चौथा सर्व विराधक है। भे

इस चतुर्भङ्गी मे भगवान ने बताया कि कोरा शील कल्याण की एकागी श्राराधना है। कोरा ज्ञान भी इसी प्रकार का है। शोल श्रौर ज्ञान दोनो ही नही है तो वह कल्याण की श्राराधना है ही नही। शील श्रौर ज्ञान दोनो की सगित है तो वह कल्याण की सर्वाङ्गीण श्राराधना है।"

सम्यग्दर्शन की प्राप्ति चतुर्थ गुएस्थान मे हो जाती है। सातवें गुएस्थान तक वह अवश्य ही वह पूर्णता प्राप्त कर लेता है। सम्यग्ज्ञान की पूर्णता तेरहवें मे और सम्यक् चारित्र की पूर्णता चौदहवे गुएस्थान मे होती है। जब तीनों पूर्ण होते है तभी साध्य की सिद्धि होती है, अचिन्त्य अविनाशी मोक्ष पद की प्राप्ति होती है। पर पूर्ण विद्या और चारित्र का समन्वय ही मोक्ष है। "

Đ

५१. भगवती ८।१०

१२ भगवती ८।१०

५३. भगवती ना१०

५४. भगवती ८।१०

५५. भगवती ५।१०

५६. सद्हष्टिज्ञानचारित्रश्रय यः सेवते कृती । रसायनिमवातवर्यं सोऽमृत पदमश्नुते ॥

[—]महापुराण, पर्व ११ इलोक० ५६

५७. आहसु विज्जाचरग्ां पमोक्ख ।

सात

श्रमरासंस्कृति त्रशैर तप

श्रमण सस्कृति तप प्रधान सस्कृति है। तप श्रमण सस्कृति का प्राण-तत्त्व है। जीवन की कला है। श्रात्मा की श्रन्त स्फूर्त पवित्रता है, जीवन का श्रालोक है। तप की महिमा श्रौर गरिमा का जो गौरव-गान श्रमण सस्कृति ने गाया है, वह श्रनूठा है, श्रपूर्व है।

श्रमण सस्कृति का श्राधार श्रमण है। जैनागमो मे श्रनेक स्थलो पर'समण' शब्द व्यवहृत हुग्रा है, जिसका अर्थ साधु है। 'श्रमण' शब्द के तीन रूप होते हैं—'श्रमण' 'समन' श्रीर 'शमन'। श्रमण शब्द श्रम धातु से निष्पन्न होता है जिसका अर्थ है—श्रम करना।

दशवैकालिक गृत्ति मे आचार्य हरिमद्र ने तप का अपर नाम श्रम भी दिया है। श्रमण का अर्थ तपस्या से खिन्न², क्षीण काय तपस्वी³ किया है। जो व्यक्ति अपने ही श्रम से उत्कर्ष की प्राप्ति करता है वह श्रमण है।

१. श्राम्यन्तीति श्रमणाः तपस्यन्तीत्यर्थः ।

⁻वशवैकालिक वृत्ति १।३

२ श्रम तपसि खेदे।

३. श्राम्यति तपसा खिद्यत इति कृत्वा श्रमण ।

[—]सूत्रकृताङ्ग १।१६।१ शीलाङ्क टोका, पत्र २६३

श्रमण संस्कृति ने तप को धर्म माना है। स्थानाङ्ग समवायाङ्ग मे दश विध धर्म का जो उल्लेख है उसमे तप भी एक है। मोक्ष मार्ग की साधना करने वाले साधक के लिए तप की साधना श्रनिवार्य है। "

श्रागम साहित्य का पर्यवेक्षण करने पर ज्ञात होता है कि श्रमण संस्कृति का श्रमण श्रमणत्व को स्वीकार कर तप कर्म का ग्राचरण करता है। सभी तीर्थं कर तप के साथ ही प्रवृज्या लेते है। क्यों कि

४ धम्मो मगलमुक्किट्टं, अहिंसा सजमो तवो।

---दशर्वकालिक १।१

स्ती मुत्ती अञ्जवे मद्दे लाघवे सच्चे।
 संजमे तवे चियाए वभचेरवासे।

—स्थानाङ्ग ७१२

६. खती य मह्वज्जव, मुत्ती तव सजमे य बोद्धव्वे । सच्च सोय आर्किच्ण च, वभं च जइ-घम्मो ।।

—समवायाङ्ग १०

७. नार्णं च दसर्णं चेव, चरित्त च तवो तहा। एय मग्गमगुप्पत्ता, जीवा गच्छन्ति सोग्गइ।।

-- उत्तराघ्ययन २८।३

जेग्रेव समग्रे भगव महावीरे तेग्रेव उवागच्छइ, उवागच्छइता एव
 जहा उसभदत्तो तहेव पव्वइक्षो, णवर पर्चाह पुरिससएहिं सिद्धं तहेव
 जाव सामाइयमाइयाइ एक्कारसभ्रंगाइं अहिज्जइ, अहिज्जइता वहूहिं
 चउत्य छट्ठह मजाव मासद्धमासक्खमग्रीहि विचित्ते हिं तवीकम्मेहि
 अप्पाण भावेमाग्रे विहरइ।

(ख) भगवती २।१।६०६

सुमइत्थ णिच्चभत्तेण, णिगाओ वासुपुज्ज चोत्थेरा।
 पासो मल्ली य अटुमेण सेसा उ छट्टेरा।।
 समवायाङ्ग सुत्र १६४

(ख) सुमइत्य निच्चभक्तेण, निगातो वासुपुज्ज जिण चउत्येण । पासो मल्लीवि य अट्ठमेण सेसा उ छट्ठेगा ॥ —--श्रावश्यक निर्मुक्ति गा० २५० तप मगल ही नहीं, उत्कृष्ट मंगल हैं। "भगवान श्री ऋषभदेव ने एक हजार वर्ष तक छद्मस्थावस्था में तप की साधना की। "भगवान श्री महावीर ने भी बारह वर्ष श्रीर तेरह पक्ष तक उग्र तप तपा। "इस लम्बी श्रविध में उन्होंने केवल तीन सौ उनपचास दिन श्राहार ग्रहण किया। अवश्यक वित्त वे निर्जल श्रीर निराहार रहे। श्राचाराग, श्रावश्यक निर्मुक्ति, श्रावश्यक चूरिंग, श्रावश्यक हारिभद्रीयावृत्ति, श्रावश्यक मलयगिरिवृत्ति, त्रिषष्ठिशलाकापुरुष चरित्र, महावीर चरिय, प्रभृति ग्रन्थों में भगवान श्री महावीर के उग्र तप का जो रोमाचकारी वर्णन किया है उसे पढकर पाठक विस्मित हो जाता है। साचार्य भद्रवाहु के शब्दों में अन्य तीर्यञ्करों की श्रपेक्षा महावीर का तप कर्म श्रत्युग्र था।

दिगम्बर आचार्यं गुणभद्र के अभिमत से सुमितनाथ ने भी वेला के तप से दीक्षा ग्रहण की थी .— दीक्षा पष्ठोपवासेन सहेतुकवने ऽग्रहीत्। सिते राज्ञा सहस्रेण सुमितनें वमीदिने।।

-- उत्तर पुराण, पर्व ६१, इसो० ७० पृ० ३०

- १०. दशवैकालिक १।१
- ११. उसभेए अरहा कोसलिए एय वाससहस्स निच्च वोसट्ठकाये चियत्तदेहे जाव अप्पारा भावेमाणस्स एवकं वाससहस्स विद्वकंत ।

—कल्पसूत्र सू० १६६ पृ० ५८ (पुण्यविजय जी द्वारा सम्पादित)

- (स) जम्बूद्वीप प्रज्ञप्ति सू० ४०-४१ पृ० ५४।
- १२. आवरयक नियुं क्ति गा० ५२६ से ५३५
 - (स) आवश्यक हारिभद्रीयावृत्ति प० २२७-२२६
 - (ग) त्रिपष्ठिशलाकापुरुष चरित्र १०।४।६५२–६५७
 - (घ) महावीर चरिय, गुणचन्द्र ७।१-८, प० २५०
- १३ तिम्नि सए दिवसाएं अजगापन्ने य पारणाकालो ।
 - --- प्रावश्यक नियु वित ५३४
- १४. उगा च तवो कम्मं, विमेसको वद्धमाणस्स ।
 - -- श्रावस्यक नियु वित गा० २४०

भगवान् महावीर के जीवन का तलस्पर्शी ग्रध्ययन करने पर नि सकोच कहा जा सकता है कि वे तपोविज्ञान के ग्रद्वितीय ग्राचार्य थे। उन्होने ग्रपने समय मे प्रचलित देहदमनरूप वहिमुंख तप का ग्रान्तिरिक साधना के साथ सामंजस्य स्थापित किया ग्रीर उसे ग्रान्तिरिक एवं व्यापक स्वरूप प्रदान किया। इस प्रकार वे तप साधना के महान् संस्कर्ता ग्रीर साथ ही पुरस्कर्ता भी हुए। उनकी ग्रनेक वहुमूल्य देनो मे तप्विपयक देन भी कम महत्त्व की नही है।

जैनागमो भ की तरह बौद्ध वाड्मय मे भी श्रनेक स्थलो पर महावीर के शिष्यों के लिए 'निगठ' के साथ 'तपस्सी' 'दिग्घ तपस्सी' विशेषणा प्रयुक्त हुए हैं। भ इससे भी स्पष्ट है कि महावीर स्वयं कितने उग्र तपस्वी रहे होंगे। श्रनुत्तरीपपातिक भ, श्रन्तकृत् दशा भ, भगवती श्रिय श्रादि श्रागमों में महावीर के शिष्य श्रीर शिष्याश्रों का वर्णन है। उन्होंने रत्नावली, कनकावली, मुक्तावली लघुसिहनिष्कीहित, भिक्षु प्रतिमा, लघु सर्वतोभद्र, महासर्वतोभद्र, भद्रोत्तर प्रतिमा, श्रायंविल वर्घमान, गुण्यरत्न सवत्सर, चन्द्र प्रतिमा, सलेखना श्रादि महान् तप करके देह को जर्जरित बनाया था। भ "तवसूरा श्रण्गारा" + श्रनगार तप में शूर होते हैं, यह जैन परम्परा का प्रसिद्ध वाक्य है।

१५. उग्गतवे, दित्ततवे, तत्ततवे, महातवे, ओराले घोरे घोरगुणे घोर तवस्सी।

⁻⁻⁻भगवती शतक १ उद्दे २

१६. मज्भिमनिकाय ४६ उपालिसुत्त २।१।६

१७. अनुत्तरीपपातिक वर्गे ३

१८ अन्तकृत्दशावर्ग६, अ०३, वर्ग८, अ०१-१०

१६. भगवती २।१

२०. अन्तकृत्दशा।

⁻ संतिसूरा अरिहन्ता, तवसूरा अणगारा। दाणसूरे वेसमणे, जुद्धसूरे वासुदेवे।।

जैन श्रमण के लिए जहाँ ज्ञान-दर्शन-चारित्रसम्पन्न विशेषण प्रयुक्त हुए है वहाँ उसे तपसम्पन्न भी कहा गया है। २१

तप जीवनोत्थान का प्रशस्त पथ है। तप की उत्कृष्ट ग्राराधना-साधना से तीर्थङ्कर पद प्राप्त होता है। सभी तीर्थङ्करो ने ग्रपने पूर्व भवो मे तप की साधना की। श्रमण भगवान् श्री महावीर के जीव ने 'नन्दन' के भव मे एक लक्ष वर्ष तक निरन्तर मासखमण की तपस्या की। २२ उन मासखमणो की सख्या ग्यारह लाख साठ हजार थी।

वैदिक संस्कृति ने भी साधक के लिए तप की साधना ग्रावश्यक मानी है। २३ योग दर्शन ने तप को क्रियायोग में स्थान दिया है। २४

२२ सयसहस्स सन्वत्य मासमत्तेण ।

--- श्रावश्यक नियु वित् गा० ४५०

(ख) एक्कारस अगाइ अहिज्जित्ता तत्य मास मासेगा खममाणो एग वाससहस्स परियाग पाउणित्ता---

> — ब्रावश्यक चूणि पृ० २३५ जिनवासगणी महत्तर

(ग) सयसहस्स त्ति वर्षशतसहस्र यावदिति । कथ ? सर्वत्र मासभक्तेनेति अनवरतमासोपवासेनेति ।

—-म्रावश्यक मलयगिरिवृत्ति प० २५२

(घ) तत्र वर्षलक्ष सर्वदा मासक्षपग्गेन तपस्तप्त्वा ।

-समवायाञ्ज, श्रभयदेव वृत्ति १३६

(ई) मासोपवासै सततै श्रामण्य स प्रकर्षयन् । व्यहार्पीद्गुरुणा सार्घ ग्रामाकरपुरादिषु ।।

-- श्रिपव्छि० १०।१।२२१

२३. शौचसन्तोपतपः स्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि नियमा ।

--योगदर्शन २।३२

२४. तप स्वाध्यायस्वरप्रणिवानानि क्रियायोग ।

-योगदर्शन २।१

२१ भगवती।

उपनिषद्, २५ गीता, २६ श्रीर मनुस्मृति २७ ने भी तप श्रीर स्वाध्याय पर पर बल दिया है। किन्तु यहाँ यह स्मरण रखना चाहिए कि वैदिक संस्कृति की तपः साधना मे श्रीर जैन सस्कृति की तपः साधना मे महान् श्रन्तर है।

जैन सकृति ने तप को दो भागो मे विभक्त किया है—एक बाह्य तप श्रीर दूसरा ग्राभ्यन्तर तप। २८

स तपोऽतप्यत । २५ -वृहदारण्यक १।२।६ तपस्तप्यते वहूनि वर्षसहस्राणि । -वहदारण्यक ३।८।१० (ग) यज्ञेन दानेन तपसा। -वृहवारण्यक ४।४।२२ (ঘ) तपरच स्वाध्यायप्रवचने च -तैत्तिरीय उपनिषद् १।६।१ २६. श्रद्धया परया तप्त तप –गीता १७।१७ क्षान्त्या शुद्ध्यन्ति विद्वासो, दानेनाऽकार्यकारिण । २७ वेदवित्तमाः ॥ जप्येन प्रच्छन्नपामा तपसा -मनुस्मृति ५।१०६ अद्भिर् गात्राणि शुद्ध्यन्ति, मनः सत्येन शुध्यति । (ৰ)

(ग) तपरचरराँश्चोग्रः साघयन्तीह तत्पदम् ।
—मनुस्मृति ६।७४

(घ) तपो विद्या च विप्रस्य, नि श्रेयसकरं परम् । तपसा किल्विप हन्ति, विद्ययाऽमृतमश्नुते ॥

— वहीं १२।१०४

२८. सो तबो दुविहो वृत्तो, वाहिरन्मन्तरो तहा। वाहिरो छन्विहो वृत्तो, एवमन्मंतरो तबो।।

--- उत्तरा०३०।७

जिस तप मे शारीरिक क्रिया की प्रधानता होती है ग्रीर जो बाह्य द्रव्यो की श्रपेक्षायुक्त होने से दूसरो को दृष्टिगोचर होता है वह वाह्य तप है। श्रीर जिस तप मे मानसिक किया की प्रधानता होती है, भ्रन्तर्_{वृ}त्तियो की परिशुद्धि मुख्य होती है भ्रौर जो मुख्य रूप से बाह्य द्रव्यो की अपेक्षा न रखने के कारण दूसरो को भी नहीं दीखता है, वह ग्राभ्यन्तर तप है।^{२९}

वाह्य तप के छह भेद हैं³⁰-

(१) म्रनशन-म्राहार, जल म्रादि का एक दिन, या म्रधिक दिन म्रथवा जीवन पर्यन्त के लिए त्याग करना म्रनशन है। इत्वरिक -म्रत्पकालिक ग्रीर यावत्कथिक-यावज्जीवित, ये मुख्य रूप से दो भेद

वाह्यतप — वाह्यशरीरस्य परिशोषगोन कर्मक्षपणहेतुत्वादिति. 38 आम्यन्तर-चित्तनिरोघप्राधान्येन कर्मक्षपणहेतुत्वादिति ।

- (ख) प्रविभतरए-अम्यन्तरम्-आन्तरस्यैव शरीरस्य त्सम्यग्दृष्टिभिरेव तपस्तया प्रतीयमानत्वाच्च, 'बाहिरए' त्ति वाह्यस्यैव शरीरस्य तापनान्मिथ्यादृष्टिभिरपि प्रतीयमानत्वाच्चेति ।
 - भ्रौपपातिक सूत्र ३० की श्रभयदेव वृत्ति
- (ग) वाह्यद्रव्यापेक्षत्वात्परप्रत्यक्षत्वाच्च वाह्यत्वम् कथमस्याम्यन्तर-त्वम् ? मनोनियमनायंत्वात् ।

---तत्त्वार्यसूत्र ६।१६-२०, सर्वार्यसिद्धि

---समवायाञ्ज सम० ६ की अभयदेव वत्ति

अणसणमूणोयरिया, भिषखायरिया य रसपरिच्चाओ । 3 ₀ कायिकलेसी सलीणया, य वज्मी तवी होइ॥

- (ख) अनशनावमीदर्यवृत्तिपरिसस्यानरसपरित्यागविविक्तशय्यासनका -यक्लेशा वाह्यं तपः।
 - --तत्त्वार्यसुत्र० ग्र० ६, स० १६
- (ग) मूलाचार-वट्टकेर ३४६
- (घ) ठाणाङ्ग ६। मू० ५११
- (₹) प्रवचनसारोद्धार गाथा २७०-२७२

है । इत्वरिक तप अवकाक्षासिहत होता है और यावत्कथिक अवकाक्षा रहित होता है। ३३ इन दोनों के भी अनेक भेद प्रभेद हैं।

- (२) ऊनोदरिका—श्रागम साहित्य मे ऊनोदरिका³², श्रवमोदरिका³³
 श्रीर श्रवमौदर्य³⁸ ये तीन नाम उपलब्ध होते है। श्राहार की मात्रा से कम खाना, कुछ भूखा रहना, कषायों को कम करना, उपकरणों को कम करना उनोदरिका है। मुख्य रूप से ऊनोदरिका तप के तीन भेद हैं—(१) उपकरण श्रवमोदरिका, (२) भक्त पान श्रवमोदरिका (३) श्रीर भाव श्रवमोदरिका। ³⁴ इन तीनों के भी श्रनेक भेद प्रभेद प्रतिपादित किये गये है। ³⁵
- (३) भिक्षाचर्या—स्थानाङ्ग, भगवती, उत्तराध्ययन ग्रौर ग्रौप-पातिक मे प्रस्तृत नाम प्राप्त है ग्रौर समवायाग,3° व तत्त्वार्थ सुन्न3° मे

— उत्तराध्ययन ३०।६

३२. समवायाङ्ग सम० ६

(ख) भगवती २५।७

(ग) उत्तराध्ययन ३०। प

३३. (क) स्थानाजु ३।३।१५२

(ख) औपपातिक ३०

(ग) भगवती २५।७

३४ (क) उत्तराध्ययन ३०।१४,२३

(ख) तत्त्वार्थं सूत्र ६।१६

३५. तिविहा श्रीमीयरिया प० तं० उवगरणोमीयरिया, भत्तपाणोमीदरिता, भावोमीदरिता। —स्थानाङ्ग ३।३।१८२

३६. औपपातिक ३०

(ख) भगवती २५।७

(ग) ठाणाङ्ग ३।३।१५२

(घ) उत्तराध्ययन ३०

३७. समवायाङ्ग, सम० ६

३८. तत्त्वार्यं सूत्र १६।१६

३१. इत्तरिय मरणकाला य, अणसणा दुविहा भवे । इत्तरिय सावकखा निरवकखा उ विइज्जिया ॥

इसे 'वृत्ति सक्षेप' ग्रौर 'वृत्तिपरिसख्यान' कहा है। ग्रभिग्रह पूर्वक भिक्षा का कम करना वृत्तिसक्षेप है। अधित् जीवन निर्वाह के साधनो का संयम करना। ग्रौपपातिक ४० ग्रौर भगवती ४० मे इसके तीस भेदो का उल्लेख है। स्थानाङ्ग ४२ मे उनके ग्रतिरिक्त दो भेदो का ग्रौर उल्लेख किया है तथा उत्तराध्ययन ४३ मे भी ग्रन्य भेदो का निरूपग है।

(४) रसपरित्याग—घृत, दूघ, दही, मक्खन श्रादि रसो का परित्याग करना, ४४ तथा प्रगीत पान भोजन का वर्जन करना। उमास्वाति ने मद्य, मास, मधु श्रीर मक्खन श्रादि जो रस विकृतियाँ है उनका प्रत्याख्यान तथा विरस श्रादि का श्रभिग्रह रस

ठाणाङ्ग ४।३।४१ वृत्ति

४०. औपपातिक सम० ३०

४१. भगवती २५।७

४२. ठाणाञ्ज ४।१।३६६

४३. अटुविहगोयरगं तु तहा सत्तेव एसणा।
अभिगाहा य जे प्रन्ने भिक्खायरियमाहिया।

-- उत्तरा० ३०।२५

४४. खीरदिहसिष्पिमाई पणीय पाणभोयरा, परिवज्जरा रसारा तु भणिय रसिववज्जरा।

— उत्तरा० ३०।२६

—तत्त्वार्य० ६।१६ सर्वार्यसिद्धिः

⁽ख) दशवैकालिक नियु कि गा० ४७

३६ भिक्षाचर्या सबै तपो निर्जंराङ्गत्वादनशनवद् अथवा सामान्योपादानेऽपि विशिष्टा विचित्राभिग्रहयुक्तत्वेन वृत्तिसक्षेपरूपा सा ग्राह्मा ।

परित्याग तप माना है। ४५ इसके भी श्रीपपातिक मे नौ भेद

- (५) कायक्लेश—ग्रासन, ग्रातापना, विभूपा-वर्जन ग्रौर परिकर्म के द्वारा शरीर को स्थिर करना कायक्लेश तप है। ४° इसके ग्रागमो में कही पर सात, ४८ कही पर दस४९ ग्रौर कही पर बारह भेद ४० निरूपित किये गये है।
- (६) प्रतिसलीनता—मन ग्रीर इन्द्रियो को ग्रपने विषयो से हटाकर ग्रन्तमुं क करना, ग्रनुदीर्ग कोघादि कषायो का निरोध करना तथा उदय मे ग्राये हुए को विफल करना ग्रीर स्त्री-पशुनपुंसक रहित एकान्त शान्त स्थान मे निवास करना प्रति-संलीनता तप है।

यह (१) इन्द्रिय-प्रतिसंलीनता (२) कषाय प्रति सलीनता, (३) योग

—तत्त्वार्थः ६।१६ भाष्य

४६. से किं त रस परिच्चाए ? अरोगिविहे पण्णत्ते । त जहा—निव्वीइए, पणीयरसपरिच्चाए (३) आयंविलिए (४) आयामसित्यभोई (५) श्ररसाहारे, (६) विरसाहारे, (७) अन्ताहारे (८) पन्ताहारे, (६) लूहाहारे ।

-- अपपातिक, सम० ३०

४७. ठाणा वीरासणाईया जीवस्स उ सुहावहा। उग्गा जहा घारज्जन्ति कायकिलेस तमाहिय।।

—उत्तरा० ३०।२७

४८. ठाणाङ्ग ७।३।४४४

४६. ठाणाङ्ग ४।१।३६६

५०. औपपातिक, सम० ३०

(ख) भगवती २५।७ में भी कायवलेश के अनेक भेद वताये हैं।

४५. रसपरित्यागोऽनेकविधः । तद्यथा—मासमधुनवनीतादीना मद्यरस-विकृतीना प्रत्याख्यान विरसख्काद्यभिग्रहरुच ।

प्रतिसलीनता (४) विविक्तरायनासनसेवनता के रूप मे चार प्रकार का है। ग्रीर इनके भी ग्रनेक उपभेद हैं। भी

ग्राभ्यन्तर तप के भी छह भेद हैं — ^{५२}

(७) प्रायश्चित्त—पूर्वकृत दोषो की ग्रालोचना कर ग्रात्मविशुद्ध्यर्थ प्रायश्चित ग्रह्म करना । प्रश्च प्रायश्चित्त पाप का छेदन करता है भीर चित्त को विशुद्ध करता है । प्रश्

प्रायश्चित्त तप के भी दस भेद हैं—(१) ग्रालोचनाई (२) प्रति-कमगाई (३) तदुभयाई (४) विवेकाई (५) व्युत्सर्गाई (६) तपाई (७) छेदाई (८) मूलाई (६) ग्रनवस्थाप्याई (१०) पाराचिताई । ५५

- ५१. इन्दियकसायजोगे, पडुच्च सलीणया मुर्गेयव्वा । तह जा विवित्तचरिया, पन्नत्ता वीयरागेहि ।। — उतरा० ३०।२८ नेमिचन्द्रीय टीका मे उद्देशत
- पायच्छित विणको, वेयावच्च तहेव संज्काको ।
 भाग च विचस्सगो, एसो अव्मित्तरो तवो ।।

— उत्तराध्यन ३०।३०

- (स) प्रायश्चितविनयवैयावृत्यस्वाघ्यायव्युत्सर्गघ्यानान्युत्तरम् । तत्त्वार्यं सुत्र प्र० ६ सू० २०
- (ग) स्थानाङ्ग ६ सू० ४५१
- (घ) मूलाचार-वट्टकेर गा० ३६०
- (ह) प्रवचन सारोद्धार गा० २७०-७२
- ५३. आलोयणारिहाईय पायिन्छित्त तु दसिवह । ज भिक्ष्व वहइ सम्म पायिन्छित्त तमाहिय ।।

-- उत्तरा० ३०

४४. पाप छिनत्ति यस्मात् प्रायिष्चत्तिमिति भण्यते तस्मात्, प्रायेण वापि चित्ता विशोधयति तेन प्रायिष्चत्तम् ।

—दशर्वकालिक १।१ हारिभद्रीया वृत्ति में उद्धृत

४४. वालोयणपिवकमरो मीसविवेगे तहा विजन्सगो, तबछेशमूलवणबहुया य पारचिए चेव। —दशबैकालिक १।१ हारिभद्रीया वृत्ति मे उद्धृत

- (५) विनय—ज्ञान, दर्शन, चारित्र, ग्रादि सद्गुणो मे बहुमान रखना विनय है। विनय के सात प्रकार है—(१) ज्ञान का विनय, (२) श्रद्धा का विनय (३) चारित्र का विनय (४) मन-विनय (४) वचन-विनय (६) काय-विनय ग्रीर (७) लोकोपचार विनय। पढ़ इनके भी फिर ग्रनेक भेद प्रभेद हैं। पढ़
- (६) वैयावृत्य—श्राचार्य, उपाघ्याय, तपस्वी; शैक्षक, ग्लान, गर्गा, कुल, सघ, साधु श्रादि की श्राहार श्रादि के द्वारा सेवा करना। पट
 - (१०) स्वाघ्याय-विधिपूर्वक श्रात्म-विकासकारी श्रध्ययन
 - (ख) औपपातिक, सम० ३०
 - (ग) स्थानाङ्ग ७३३
 - (घ) भगवती शतक २५ उ० ७
 - (ड) व्यवहार भाष्य गा० ५३ पृ० २०
- ५६. (क) भगवती २५।७
 - (ख) ठाणाज्ज-४८४
 - (ग) औपपातिक
 - (ग) धमं सग्रह अध्ययन ३, व्रतातिचार प्रकरण
 - (ड) णारो दंसणचररो मणवइकाओवयारिको विणको । णारो पचपगारो मद्दणाणाईण सद्हरा ॥ भत्ती तह बहुमानो तिद्दुत्याण सम्मभावणया । विहिगहणव्मासोवि अ एसो विणको जिणाभिहिओ ॥

-वशवैकालिक १।१ हारिभद्रीया वृत्ति मे

- ५७ (क) भगवती २५।७
 - (ख) ठाणाङ्ग ७।३।४८४
 - (ग) दशवै० हारि० वृत्ति० १।१
- ५८. विशेष विवरण के लिए देखें, लेखक का 'सेवा . एक विश्लेषण' लेख ।

स्वाघ्याय है। प इसके पाँच प्रकार है—(१) वाचना, (२) पृच्छा (३) परिवर्तन—स्मरुग, (४) भ्रनुप्रेक्षा—चिन्तन, (५) धर्म-कथा। ि

(११) ध्यान—ग्रध्यवसाय को स्थिर करना ध्यान है। चचल चित्त का किसी एक विषय में स्थिर हो जाना ध्यान है। धि ध्यान के चार प्रकार हैं—(१) ग्रार्त्त, (२) रौद्र, (३) धर्म, (४) शुक्ल। धि ग्रार्त्त भौर

५६ "अज्भयग्मि रओ सया"-अज्भयग् सज्भाओ भण्णइ, तिम सज्भाए सदा रतो भविज्जति ।

---दशवैकालिक, जिनदास चूणि २८७

(ख) स्वाध्याये वाचनादौ

—दशवैकालिक, हारिभद्रीयटीका २३५

६० वायणा पुच्छणा चेव, तहेण परियट्टणा । अरणुप्पेहा घम्मकहा, सज्भाओ पंचहा भवे ।।

-- उत्तरा० ३०।३४

(ख) पचिवहे सज्भाए प० त० वायणा, पुच्छणा, परियष्ट्रणा, अस्मुप्पेहा, घम्मकहा ।

--स्यानाङ्क ४।३।४६४

- (ग) तत्त्वार्यं सूत्र ६।२५
- (भ) भगवती २५।७०२
- (इ) औपपातिक ३०
- ६१. (क) एगग्ग मणसिन्नवेसणाए एां भते । जीवे कि जणयइ ? एगग्गमणसिन्नवेसणाए एा चित्तनिरोह करेइ।

— उत्तराध्ययन २६।२५

(ख) उत्तमसहननस्यैकाग्रचिन्तानिरोघो ध्यानम् ।

-तत्त्वायं सूत्र हा२७

- (ग) ज थिरमज्भवसासा त भासा।
- (घ) ठाणाङ्ग ४।३।४११ टीका
- चतारि भाणा पं० तं० अट्टे भाणे, रोहे भाणे, घम्मे भाणे, सुनके भाणे।

—ठाणाग ४।१।३०८

रौद्र ये दो घ्यान अप्रशस्त हैं। धर्म और शुक्ल ये दो ध्यान प्रशस्त है। ६३ अप्रशस्त ध्यान को त्यागकर प्रशस्तध्यान मे आत्मा को स्थिर करना वस्तुतः घ्यान है। ६४

इन चारो ध्यानो के भी श्रनेक भेद प्रभेद है। है

(१२) व्युत्सर्ग-शरीर, सहयोग, उपकरण और खान-पान का त्याग करना और कषाय, ससार और कर्म का त्याग करना व्युत्सर्ग है। ६६

व्युत्सर्ग तप दो प्रकार का है—(१) द्रव्य व्युत्सर्ग (२) ग्रौर भाव व्युत्सर्ग । ६ द्रव्य व्युत्सर्ग,—(१) शरीर व्युत्सर्ग,६ (२) गगा-व्युत्सर्ग, (३) उपिं व्युत्सर्ग (४) ग्रौर ग्राहारव्युत्सर्ग रूप मे चार प्रकार का है। भावव्युत्सर्ग—(१) कषायव्युत्सर्ग ६ (२) ससार व्युत्सर्ग (३) ग्रौर कर्म व्युत्सर्ग रूप मे तीन प्रकार का है।

इस प्रकार तप के दो प्रकार वताये है। वाह्य तप मे शरीर-सम्बन्धी सभी साधना-नियम समा जाते हैं, श्रीर श्राभ्यन्तर तप मे

(ख) आतंरोद्रघमंशुक्लानि।

—तत्त्वार्यं ० ६।२६

६३. परे मोक्षहेतु।

—तत्त्वार्थं० १।३०

६४. अहरुद्दाणि विज्जित्ता, भाएज्जा सुसमाहिए। धम्मसुक्काइं भाणाइ भागात तु बुहा वए।।

--- उत्तरा० ३०।३५

- ६५. स्थानाङ्गे ४। १।३०८
- ६६. औपपातिक, तपोऽधिकार।
- ६७. वाह्याम्यन्तरोपध्योः।

---तत्त्वार्यं० ६।२६

६८ सयणासणठागो वा, जे उ भिक्लू न वावरे । कायस्स विजस्सगो, छट्टो सो परिकित्तिओ ॥ हृदय को विशुद्ध बनाने वाले श्राचारों का समावेश हो जाता है। श्रनशन श्रोर घ्यान दोनों का सुन्दर समन्वय प्रस्तुत कम में किया गया है। इस कम में न केवल कष्ट सहन का विधान है श्रोर न कष्ट से पालयन कर चित्त को एकाग्र करने का प्रयत्न ही है। साधक के लिए सिह्याुता श्रोर एकाग्रता दोनों अपेक्षित हैं। दोनों का सुमेल इस साधना कम में है। पर श्रन्य परम्यराश्रों में ऐसा सुनियोजित कम नहीं है। श्रन्य परम्पराश्रों ने जहाँ केवल काय-क्लेश श्रोर देह-दमन को महत्त्व दिया है, वहाँ जैन परम्परा ने कायक्लेश श्रीर देहदमन को सहत्त्व दिया है। जैन संस्कृति का यह वज्य श्राधोष रहा है कि वाह्य तप के साथ यदि श्राभ्यन्तर तप का मेल नहीं है तो वह वाह्य तप मिथ्या है। धन्य श्रनगार के की तरह ही

६६ दव्वे भावे अ तहा दुहा, विसग्गो चछिव्वहो दव्वे । गणदेहोवहिभत्ते, भावे कोहादि चाओ ति । काले गणदेहारा, अतिरित्तासुद्धभत्तपाणारां । कोहाइयाण सययं, कायव्वो होई चाओ ति ।।

⁻ वशर्वकालिक १-१ हारिभद्रीया वृत्ति

७०. लोकप्रतीतत्त्वात् कुर्तीधिकैश्च स्वाभिप्रायेणाऽऽमेव्यमानत्वात् वाह्य, तदितरच्चाऽऽम्यन्तरमुक्तम्।

[—] उत्तराध्ययन ३०।७ नेमिचन्द्राचार्य वृत्ति

 ⁽ख) बाह्यद्रव्यापेक्षत्वाद् बाह्यत्वम् ११७
 परप्रत्यक्षत्वात् १८
 तीर्थ्यगृहस्थकार्यत्वाच्च ॥१६॥ अनशनादि हि तीर्थ्यगृहस्थैश्च
 क्रियते ततोऽप्यस्य बाह्यत्वम् ।

⁻ तत्त्वार्यं सूत्र ६।१६ राजवातिक

७१ खुह पिवाम दुस्सेज्ज, सीउण्हं अरर्ड भय। अहियासे बन्यहिओ, देहे दुक्ख महाफल॥

⁻⁻ दशवैफालिक द।गा० २७

७२. अनुत्तारोपपातिक वर्ग ३

तामली तापस⁹³ श्रीर पूरण तापस⁹⁸ ने उग्र तप किया था, किन्तु ग्राभ्यन्तर तप के ग्रभाव मे उनके विपुल तप को भगवान् महावीर ने ग्रज्ञानतप कहा है। करोड़ो वर्षों तक अज्ञान-तप करने पर श्रज्ञानी जितने कर्मों को नष्ट कर पाता है, उतने कर्मों को ज्ञानी कुछ ही समय मे नष्ट कर देता है।⁹⁴ एतदर्थ ही साधक को बाह्य तप करने के पूर्व ग्रागमों का श्रध्ययन करना श्रावश्यक माना है।⁹⁶ बाह्य तप किया-योग का प्रतीक है श्रीर ग्राभ्यन्तर तप ज्ञानयोग का। ज्ञान ग्रीर किया का समन्वय ही मोक्ष का मार्ग है।⁹⁹ उपाध्याय यशोविजय जी ने एतदर्थ ही मुनि को बाह्य ग्रीर ग्राभ्यन्तर तप करने की प्रेरणा दी है।⁹⁴

महात्मा बुद्ध ने मिजिमम निकाय अधि ग्रादि मे जैन संस्कृति के तप

—संथार पद्दना

(ख) उग्गतवेणण्णाणी ज कम्म खवदि भवहि वहुएहि । त णाणी तिहिं गुत्तो, खवेद श्रतोमुहत्ते ए।।

—मोक्ष पाहुड-कुन्दकुन्द ५३

७६ तए एा से घन्ने अणगारे समग्गस्य भगवओ महावीरस्स तहारूवाग्रं थेराग्रं श्रतिए सामाइयमाइयाइ एक्कारस अगाइ अहिज्जइ, अहिज्जिता सजमेग्रा तवसा अप्पाग्रा भावे माग्रो विहरइ।

— श्रवुत्तरीपपातिक वर्ग ३

७७. दोहिं ठार्गोहिं अग्गारे संपन्ने अग्गाइय श्रणवदग्ग दीहमद्व चाउरंतसंसारकतार वीइवएज्जा, तं जहा-विज्जाए चेव, चरगोण चेव। —स्थानांग २।१

(ख) ज्ञान क्रियाभ्या मोक्ष.।

७८. मूलोत्तरगुणश्रेशि, प्राज्यसाम्राज्यसिद्धये । बाह्यमाम्यन्तर चेत्य, तप. कुर्यात् महामुनिः ॥ —जानसार तपग्रष्टक ६

७६. मज्भिमनिकाय, उपालिसुत्त ५६

७३. भगवती, शतक ३। उद्देश० १

७४. भगवती, शतक ३ उद्दे० २

७५. ज श्रन्नाणी कम्म खवेइ, बहुयाहि वासकोडीहि। त नाणी तिहि गुत्तो, खवेइ ऊसासिमत्तोण।।

का उपहास किया है ग्रोर उसकी निरर्थकता वताई है। पर ज्ञात होता है कि उन्होंने केवल बाह्यतप को ही ग्रसली तप समभा, माभ्यन्तर तप की ग्रोर उनका घ्यान ही नहीं गया। यदि गया होता तो भूलकर के भी वे जैन परम्परा के तप का उपहास नहीं कर सकते थे। जैन परम्परा में स्पष्ट कहा गया है—कायक्लेश ग्रोर देहदमन तभी तक सार्थक हैं जब उनका उपयोग ग्राघ्यात्मिक शुद्धि के लिए होता है। ° जो बाह्य तप ग्राघ्यात्मिक कलुपता पैदा करता है, वह तप नहीं, ताप है, उपवास नहीं, लघन है। उपवास का ग्रर्थ है—पापो से निवृत्त होकर सद्गुणों में रमण करना। °

महात्मा बुद्ध और भगवान् महावीर की तप साधना मे यही मुख्य अन्तर रहा है। महात्मा बुद्ध ने छह वप तक उग्र तप किया, तप से देह को जर्जरित वनाया, अप पर श्राभ्यन्तर तप के श्रभाव मे वाह्य तप उन्हे शान्ति प्रदान नहीं कर सका। अन्त मे उन्होंने वाह्यतप का त्याग किया। अप किन्तु भगवान् श्री महावीर वाह्यतप के साथ सदा श्राभ्यन्तर तप करते रहे। ग्रनशन के माथ श्रासन ग्रीर ध्यान की स्पर्धा-सी चलती रही। उन्होंने श्रपने साधना काल मे ऊकडू श्रासन, निपद्या, कायोत्सर्ग, प्रतिमाए एक वार नहीं, श्रपितु शताधिक वार

प्त तदेव हि तप कार्य, दुर्घ्यान यत्र नो भवेत् । येन योगा न होयन्ते, क्षीयन्ते नेन्द्रियाणि च ॥

[—]ज्ञानसार, तपश्रष्टक, उपा॰ यशोविजय

प्रश्. कपायविषयाहार त्यागो यत्र विघीयते ।प्रवास स विज्ञेय., शेप लघनक विदु ॥

प्रवास स विज्ञेयो न शरीरस्य शोपणम् ।।

इहासने शुष्यतु मे शरीर, त्वगस्थिमास प्रलय च यातु ।
 अप्राप्य वाधि वहुक्तरादुर्लमा नैवासनात् कायिमद चलिष्पति ॥

[—]दर्शन श्रौर चिन्तन, प० सुखलाल जी द्वि० खण्ड

⁻⁻ पृ० ६३ मे उद्धत

प्य मिल्सिम निकाय १२ महासीहनाद सूत्र० दिण्डिका २० मे २६ तक । ११

की। " बारह बार उन्होंने एक रात्रि की प्रतिमा ग्रंगीकार की। " जब भगवान हटभूमि के पेढाल ग्राम में विचरण कर रहे थे तब उन्होंने पोलाश चैत्य में तीन दिन का उपवास किया। कायोत्सर्ग मुद्रा की। उनका तन ग्रागे की ग्रोर कुछ भुका हुग्रा था। एक पुद्गल पर हिंद केन्द्रित थी। ग्राँखे ग्रनिमेष थी। तन प्रिणिहित था, इन्द्रियाँ गुप्त थी। दोनो पैर सटे हुए थे ग्रीर दोनो हाथ प्रलम्बित थे। प्रस्तुत मुद्रा में भगवान ने एक राजि की महाप्रतिमा की। "

भगवान् ने सानुलिष्ट ग्राम मे भद्रा, महाभद्रा ग्रीर सर्वतोभद्रा प्रतिमाः नामक तपश्चर्या की । चारो दिशाग्रो मे चार-चार प्रहर तक कायोत्सर्ग करना भद्रा प्रतिमा है। ^{८८} इस प्रतिमा की ग्राराधना करने वाला प्रथम दिन पूर्वदिका की ग्रोर मुख कर कायोत्सर्ग करता है, रात्रि

दर. तिच्चि सए दिवसारा अउणापच्चे य पारणाकालो ।उवकुङ्अिनिसिज्जाए, ठियपिडमारा सए बहुए ॥

[—] आवश्यक निर्मुक्ति गा० ५३४

५६. दस दो अ िकर महप्पा ठाइ मुणी एगराइय पिडम । अट्ठमभत्तेण जई इिक्किक चरमराई अ ।।

^{—-} ग्रावश्यक नियुं क्ति गा० ५३१

वतो भयव वहुमेच्छ दढभूमि गतो, तस्स विह पोलास नाम चेइयं, तत्य अट्टमेण भत्ते ण अपाणएण ईसिपव्भारगएण काएएा, इसीपव्भारगतो नाम ईसि ओणतो कातो, एगपोगगलिक्छिदिट्ठी अणिमिसनयएो, तत्यिव जे अचित्ता पोगगला तेसु दिद्धि निवेसेइ, सचेत्तीहं दिट्ठी अप्पाइज्जई, जहा दुच्चाए, अहापणिहिएहि गत्ते हि सिव्विदएहिं गृत्ते हिं दोवि पाए साहट्ट वग्चारियपाणी एगराइय महापडिम ठितो। एतदेवाह—दढभूमी वहुमिच्छा पेढालग्गाममागओ भयवं। पोलासचेइयिम ट्विएगराइं महापडिम।।
—आवइयक निर्मुक्त गा० ४६७ मलयगिर वृत्ति पत्र २८८

पूर्वादिदिक्चतुष्टये प्रत्येक प्रहरचतुष्टय—
 कायोत्मर्गकरणरूपा बहोरात्रद्वयमानेति ।

[—] स्यानाङ्ग सूत्र, सटीक प्र० भा० पत्र ६५-२

मे दक्षिण दिशा की श्रोर मुख कर कायोत्सर्ग करता है। द्वितीय दिन पश्चिम दिशा की श्रोर मुख कर कायोत्सर्ग करता है श्रौर रात्रि में उत्तर की श्रोर मुख कर कायोत्सर्ग करता है। भगवान् ने भद्रा के पश्चात् ही महाभद्रा प्रतिमा प्रारम्भ कर दी। उसमे चारो दिशाश्रो मे एक दिन रात कायोत्सर्ग किया जाता है। ' भगवान् ने चार दिन तक इसकी श्राराधना की। इसके पश्चात् सर्वतोभद्रा प्रतिमा का प्रारम्भ किया, इसमे दस दिन-रात लगे। दशो दिशाश्रो मे क्रमण श्रहोरात्र कायोत्सर्ग किया जाता है। ' इस प्रकार भगवान् सोलह दिन-रात तक सतत घ्यानरत श्रौर उपवासी रहे। '

---वहो, पत्र, ६५--२

तदनन्तर सानुलिप्टग्राम गत । तत्य वाहि भद्दपिडम ठिनो । केरिनिया 83 भद्दा पिंडमा ? भन्नद्द, पुन्वाभिमुहो दिवस अच्छह, पच्छा राँत्त दाहिणहुत्तो, तनो बीए अहोग्ते अवरेगा दिवग उत्तरेगा रति, एव छट्टे ए भनेए। निट्टिया, तहवि न चेव पारेइ, तनो प्रपारितो चेव महाभद्द पडिम ठाइ, सा पुग एव-पुत्रवाए दिसाए अहोरत्त , एव चउसु वि दिसामु चत्तारि बहोरत्ता, एवमेमा दसमेण निट्ठिबा, तहावि न पारेइ, ताहे अपारितो चेव सन्वतोभद् पडिम ठाइ, गा पुण सन्वतो मद्दा एवं इ दाए अहोरत्त, एव-अग्मेईए जम्माए नेरईए वारुणीए वायव्वाए सोमाए ईसाणीए विमलाए (तमाए) तत्य जाइ उड्ढलोइयाइ दन्वाइ ताइ निज्कायइ, तमाए हेट्टिल्लाइ, एयमेसा दसींह दिसाहि वावीसइमेण समप्पइ, एव च प्रथमाया प्रतिमाया चत्तारि यामचतुरकाणि, तद्यथा-एक पूवस्यामेकमपरस्यामेकदक्षिणस्यामेकमुत्तरस्या, द्वितीयस्यामप्टी यामचतुष्काणि, तद्य रा द्वे यामचतुष्के पूर्वस्थामेव यावत् द्वे गामचतुष्के उत्तरस्यां, तृतीयस्या विगतिर्यामचतुष्कानि, तद्यया-द्वे यामचतुष्के पूर्वस्यामेव यावत् हे यामचतुरके तमायामिति,

प्तरः महाभद्रापि तथैव, नवरगहोरायकायोत्सर्गरूपा अहोरात्रचतुष्टयमाना ।
—स्यानाङ्ग वृत्ति प्र० भा० पत्र ६५–२

सर्वेतोमना तु दशमु, दिधु प्रत्येकमहोरात्र— कायोत्सर्गरपा यहोरा दशकप्रमागिति ।।

जव भगवान को केवल ज्ञान उत्पन्न हुग्रा था, तब भी वे ऊकडू ग्रासन से बैठे थे। दो दिन का उपवास था। १२ ग्रीर ध्यानान्तरिका में वर्तमान थे। १३ उनके जीवनदर्शन से स्पष्ट है कि वे तप से कभी भी ऊवे नही। इस उग्र तपश्चरण की बदौलत उनमे ग्रसाधारण सहिष्णुता उत्पन्न हो गई थी। यही कारण है कि घोर से घोर ग्रनुकूल ग्रीर प्रतिकूल उपसर्ग एव परीपह १४ उन्हे ग्रपने ध्येय से विचलित नहीं कर सके। १५ भगवान ने ग्रत्यन्त वीरता के साथ उन्हे सहन करके एक ग्रादर्श उपस्थित कर दिया।

उपाघ्याय श्री यशोविजय जी कहते हैं—''जैंसे धनार्थी मनुष्य को शीत, ताप, क्षुधा यादि टुस्सह प्रतीत नही होता, वैसे ही तत्त्व ज्ञान के श्रयीं साधक को भी किसी प्रकार का देहकण्ट दुःस्सह नही होता। ''

> पिंडमामद्दं महामद्दं सन्वस्रोभद्दं पढिमया चर्रो । अहु य वीसाऽऽग्रदे बहुलिय तह रुजिभया दिन्वा ॥

—श्रावश्यक नियुं वित गा० ४६६, मलय० वृत्ति २८८

हर. जिभय विह उजुवालिय तीरिवयावत्त सामसाल ग्रहे।
छुटु गुक्कुडुयस्स उ उप्पन्न केवलं नागा।
—ग्रावश्यक निर्मुकित गा॰ ४२४

६३. भार्गंतरियाए वट्टमाणस्स । — श्रावश्यक नियुं क्ति ४२४ वृ० प० २६५

- ६४. घूली पिवीलिआओ उद्दं सा चेत्र तह य उण्होला। विच्छुअ नउला सप्पा य मूसगा चेत्र अट्ठमया।। हत्थी हित्थिणयाओ पिसाअए घोरस्त्र वग्घो य। थेरो थेरी सूओ आगच्छद पक्कणो अ तहा।। खरवाय कलकलिया, कालचक्क तहेत्र य। पाभाइयमुत्रसग्गो, बीसद्दमे होति अगुलोमे।। सामाणियदेविद्धि देवो दाएइ सो विमाणगओ। भणद्द वरेह महरिसि । निष्फत्ती सग्गमोक्खागा।। आवदयक निर्मु कित गा० ४०२-४०४
 - (ख) त्रिपष्ठि० १०।४।१८६-२८१
- ६४. आचारांग, श्रु० २, स० १४, सू० १०१८
- १६ घनाथिना यथा नास्ति शीततापादि दुस्सहम् । तथा भव-विरक्ताना तत्व-ज्ञानाथिनामपि ॥ — ज्ञानसार-तपाष्टक

श्रिपतु घ्येय के माध्यं का अनुभव हो जाने पर और उसमे गहरी लगन लग जाने पर देहदमन भी आनन्द की वृद्धि करने वाला होता है। "

जैन संस्कृति ने तप का मुख्य घ्येय ग्रात्माम्युदय स्वीकार किया है। ग्राचार्य जिनदास गणी महत्तर के शब्दो मे "तप वह है जो ग्रष्ट प्रकार की कर्म ग्रन्थियों को तपाता है, उन्हें भस्म करता है।" भगवान् महावीर ने तप का फल व्युदान वताया है। अव ब्युदान का ग्रर्थ सचित कर्म-मल को साफ कर देना है। एक ग्राचार्य ने तप का ग्रर्थ इच्छाग्रों को रोकता किया है। अव ग्राचार्य हेमचन्द्र ने कहा है—जैसे सदोष स्वर्ण, प्रदीप्त ग्रान्न द्वारा ग्रुद्ध होता है, वैसे हो ग्रात्मा तप ग्रान्न से विशुद्ध होता है। वाह्य ग्रीर ग्राभ्यन्तर तपस्याग्नि के प्रज्वित होने पर यसी दुर्जर कर्मों को तत्क्षण भस्म कर देता है।

६७. सदुपाय प्रवृत्तानामुपेयमघुरत्वत । ज्ञानिना नित्यमानन्दवृद्धिरेव तपस्विनाम् ॥

[—] ज्ञानसार, तपाष्टक

६८. तवो णाम तावयति अट्ठविह, कम्मगठि नासेतित्ति वृत्त भवइ ।
—वशवैकालिक, जिनदास चूर्णि प० १५

६६. तवेण भंते जीवे कि जणयह ? तवेण वोदाण जणयह !!

⁻⁻ उत्तराध्ययन श्र०२६।२७

⁽ख) तवे वोदाणफले।

⁻⁻⁻भगवती,शतक २। उद्दे ५

१०० इच्छानिसन्धनम् तपः।

१•१ सदोपमाप दीष्तेन, सुवर्ण विद्विना यया, तपोऽग्निना तप्यमानस्तथा जीवो विशुद्यति । दीप्यमाने तपोबङ्गी, वाह्य चाम्यन्तरेऽपि च, यमी जरति कर्माणि, दुर्जराण्यपि तत्वणान् ।

⁻ नवतत्त्वसाहित्य मग्रहः श्री हेमचन्द्र सूरि-रचित मन्ततस्य प्रकरण गा० १२६।१३२

उत्तराघ्ययन में वताया है 'कोटि भवों के सचित कर्म तप द्वारा जीएं होकर नष्ट हो जाते हैं।''' ग्राचार्य श्री शय्यामव ने तप के ध्येय पर प्रकाश डालते हुए वताया—(१) इहलोकसवधी लाभ के निमित्त तप नहीं करना चाहिए (२) परलोक सवधी ग्रम्युदय के निमित्त तप नहीं करना चाहिए (३) कीर्ति, वर्ए, [लोक-व्यापी यशा], शब्द [लोक-प्रसिद्धि] ग्रीर ब्लोक [स्थानीय प्रश्नसा] के लिए तप नहीं करना चाहिए। निर्जरा के ग्रतिरिक्त ग्रन्य किसी भी उद्देश्य से तप नहीं करना चाहिए।''3

श्राचार्य श्रकलक देव कहते हैं - जैसे किसान को खेती से श्रभीट धान्य के साथ-साथ पयाल भी मिलता है, उसी तरह तप-किया का प्रधान प्रयोजन कर्मक्षय ही है। श्रभ्युदय की प्राप्ति तो प्याल की तरह श्रानुषिक है। १००४

तप स्वरूपत एक है, किन्तु तपस्वी की भावना के भेद के कारण उसे सकाम श्रीर निष्काम, इन दो भागों में विभक्त कर सकते हैं। लोकेषणा या लौकिक ऋद्धि-सिद्धि के उद्देश्य से किया जाने वाला तप सकाम तप कहलाता है श्रीर श्रात्म-उत्थान के लिए या कर्म निर्जरा के श्रर्थ जो तप किया जाता है, वह निष्काम तप है।

१०२. भवकोडि सचिय कम्म तवसा निज्जरिज्जइ।

⁻⁻⁻ उत्तरा० ३०।६

१०३. चडिवहा खलु तवसमाहा भवइ तजहा-

⁽१) नो इहलोगट्टयाए तवमहिट्ठोज्जा

⁽२) नो परलोगट्टयाए तवमहिट्टे ज्जा

⁽३) नो कित्तिवण्णसद्दिमलोगट्ठयाए तवमहिंदु जा ।

⁽४) नन्नत्थ निज्जरट्टयाए तवमहिट्टे ज्जा ।

⁻⁻ दशवैकालिक ग्र॰ ६।उ॰ ४।४

१०४. गुणप्रधानफलोपपत्ते वि कृपीवलवत् । अयवा, यथा कृपीवलस्य कृपिक्रियायाः पलालशस्यफलगुणप्रधानफलाभिसम्बन्धः तथा मुनेरिप तपस्क्रियाया प्रधानोपसर्जनाम्युदयनिःश्चेयसफलाभिसम्बन्धोऽभिमन्धिव-शाह्वेदितव्य ।

⁻ तत्वार्यसूत्र ६।३, राजवातिक ५

श्रागम साहित्य का अध्ययन करने पर ज्ञात होता है कि लौकिक कामना से तप करने वालो को लौकिक-सिद्धियाँ भी उपलब्ध हुई हैं। जम्बूद्दीप प्रज्ञप्ति मे चक्रवर्ती सम्राट् भरत का वर्गान है। उन्होने समग्र पट्खण्ड भारतवर्ष को प्रशासनिक दिष्टि से एक मूत्र मे ग्रथित करने के लिए, साथ ही ग्रादिनाथ ऋपभ द्वारा स्थापित कल्याग्नारी मयिदास्रो स्रोर व्यवस्थाक्षो को मर्वत्र लागू करने के लिए जो विराट् म्रभियान किया था, उसकी सफलता के लिए तेरह वार श्रष्टम तप की साघना की । १०० श्री कृष्णवासुदेव ग्रपने लघुन्नाता गजसुकुमार को प्राप्त करने के लिए तप करते हैं। "व्यागमंत्रती रानी धारगी के दोहद को पूर्ण करने के अर्थ, देवी सहायता प्राप्त करने के लिए, अभयकुमार तप करते हैं। तप के प्रभाव से देव वर्षाकाल न होने पर भी वर्षा-काल का मनोहर दृश्य उपस्थित । करता है। इत्यादि उदाहरणों से स्पष्ट है कि तप से लौकिक कामनाएँ भी पूर्ण होती हैं। पर जैन सस्कृति ने इस प्रकार के तप को आध्यात्मिक साधना की हष्टि से - कोई महत्त्व नहीं दिया है। यही नहीं, भोगों की लालसा से किये जाने वाले तप को मोक्षप्राप्ति मे वाधारूप माना है। दशाश्रुत-स्कध में स्पष्ट निर्देश है कि परभव में ग्रभीष्ट वस्तु की प्राप्ति के हेतु किया जाने वाला तप निदान है, जो साधना के लिए शल्य रूप है। १०८

गाधी जी कहते है— तप से जीवन निखरता है, मन मँजता है श्रीर काया कचनमय होती है। १००० काया के कचनमय हो जाने का

१०५. जम्बूद्वीप प्रज्ञप्ति, भरतचक्रवती अधिकार।

१०६ अन्तकृतदगाङ्ग, तृतीय वर्ग

१०७. जातृवर्मकयाङ्ग १।१६

१० = दशाश्रुतस्कध अ० १० निदान वर्गान,

⁽प) स्यानाञ्च २११८२,

⁽ग) समवायाञ्च नम॰ ३

१०६. गांघी जी की सूक्तियां

याशय यही है कि तप से शुष्क गरीर में एक अनूठा तपस्तेज दमक उठना है। तप एक प्रकार से गुद्ध की हुई रसायन है। कहा जाता है कि आज के वैज्ञानिकों ने "वायोकेमिष्ट" औषधियों की शोध की है। उनका मन्तव्य है कि शरीर में वारह प्रकार के तत्त्व होते हैं। उन तत्त्वों में से किसी भी एक तत्त्व की न्यूनता होने से गरीर रुग्ण होता है। वारह प्रकार के क्षार तत्त्वों से रोगों को नष्ट कर शरीर को पूर्ण स्वस्थ और मस्त बनाया जा सकता है। तप के भी जो वारह प्रकार हैं, वे "वायों केमिष्ट" औषधियों के समान हैं। इन तपों का शरीर के किस तत्त्व पर कैसा प्रभाव पड़ता है, यह अनुसन्धान का विषय है। तथापि निस्सन्देह कहा जा सकता है कि इनके ग्राचरण से कर्म हपी रोग नष्ट होते हैं और ग्रात्मा पूर्ण स्वस्थ होता है।

तप श्रमण संस्कृति की श्रात्मा है। तप श्रीर श्रमण सस्कृति के द्वैत की मान्यता को मैं मानस की सिकुडन मानता हूँ। तप सयम की पौघ का फलना, फूलना ही श्रमण संस्कृति का विकास है।

अहिंसा और सर्वोदय

भारतीय चिन्तको ने जितनी गहराई से अहिंसा के सम्बन्ध मे चिन्तन किया है उतना विश्व के श्रन्य विचारको ने नहीं। श्रहिसा श्रात्मा का श्रालोक है, जीवन की पवित्रता है, मन का माधुर्य है, मैत्री का मूलमन्त्र है। स्तेह, सौहाद्वं ग्रौर सद्भावना का सूत्र है। धर्म, सस्कृति, समाज का प्राएा है। साधना का पथ है।

हिंसा शब्द हननार्थक हिंसि घातु से वना है। हिंसा का श्रर्थ है— "प्रमत्त योग से दूसरो के प्राणो का अपहरण करना '- दुष्प्रयुक्त मन, वचन या काया के योगो से प्रारा व्यपरोपरा करना^र। ग्रीर म्रहिंसा का भ्रथं है--- प्राग्गातिपात से विरति ।3

जैन साहित्य में हिंसा के लिए प्रागातिपात गव्द का प्रयोग हुत्रा है। इन्द्रियाँ, मन, वचन, काया, क्वासोच्छ्वास ग्रौर ग्रायु ये प्रारा है। प्राराातिपात का अर्थ है प्राराो के प्राराो का अतिपात करना-जीव से प्राणों का पृथक् करना। जीवो को समाप्त करना

^{₹.} प्रमत्तयोगात प्राणव्यपरोपग्रं हिंसा ।

⁻तत्त्वार्य सूत्र ७।१६

मणवयणकाएहि जोएहि दूप्पचत्ते हि ज पाणववरोवरा कज्जइ ₹. सा हिसा।

⁻⁻⁻ वशवैकालिक, जिनदास चूणि प्र० प्रध्य०

३. भहिसा नाम पाणातिवायविरती।

⁻दशर्वकालिक, जिनदाम चूर्णि पु० १५

ही केवल ग्रतिपात नही है, किन्तु उनको किसी भी प्रकार का कष्ट देना भी प्रागातिपात है। ४

उक्त व्याख्यात्रों में दया श्रीर करुए। का पयोधि उछालें मार रहा है। स्थूल से लेकर सूक्ष्म तक किसी भी प्राएी को मन, वचन श्रीर काया से कष्ट न पहुँचाना श्रीर उनके प्रति मैत्री माव रखना श्रीहंसा है। श्रहिंसा हमें "श्रात्मवत् सर्वभूतेषु' का पाठ पढाती है।

श्रिंसा का महत्व प्रतिपादित करते हुए भगवान् श्रो महावीर ने श्रिंसा को 'भगवती' कहा है। ' श्रीर श्राचार्य समन्तभद्र ने श्रिंसा को 'परम ब्रह्म' कहा है। कि महाभारतकार व्यास ने श्रिंहसा को परम वर्म, परम तप, परम सत्य, परम सयम, परम दान, परम यज्ञ, परम फल, परम मित्र श्रीर परम सुख कहा है। '

—दशर्वै० श्रगस्त्यसिंह चूर्णि

- वशवैकालिक, जिनदास चूर्णि पृ० १४६

-- दशवैकालिक, हारिभद्रीयावृत्ति प० १४४

—प्रक्रनच्याकरण

—वृहत् स्वयभू स्रोत्र

७. अहिसा परमो धर्मस्तथाऽहिंसा पर तप । अहिसा परम सत्य यतो धर्मे प्रवर्तते ॥ अहिमा परमो धर्मस्तथाऽहिसा परो दम । अहिमा परम दानमहिंसा परम तप ॥

४ (क) पाणातिवाता [तो] अतिवातो हिसरा ततो एसा पत्रमी अपादारा भयहेतुलब्खणा वा, भीतार्थाना भयहेतुरिति ।

⁽ख) पाणाइवाओ नाम इ दिया आउप्पाणादिणो छिन्विहो पाणा य जेसि अत्यि ते पाणिणो मण्णति, तेसि पाणाणमझ्वाओ तेहि पार्गोहि सह विसजोगकरणति वृत्त भवइ।

⁽ग) प्राणा-इन्द्रियादय तेपामतिपातः प्राणातिपात —जीवस्य महादु.खोत्पादनं, न तु जीवातिपात एव ।

५ एसा मा भगवती अहिसा

६. अहिसा भूताना जगित विदित ब्रह्म परमम्।

श्रागम साहित्य का पर्यवेक्षण करने पर ज्ञात होता है कि
महात्रतो की त्रिविध परम्परा रही है। श्राचाराग मे श्रिहिसा, सत्य
श्रीर वहिर्धादान इन तीन का उल्लेख है^c, स्थाना ज्ञ[°] उत्तराध्ययन^{°°}
प्रभृति मे श्रिहिसा, सत्य, श्रचीर्य श्रीर वहिर्घादान^{°°} इन चार याम
[महात्रतो] का उल्लेख है। उत्तराध्यन^{°°} दशवैकालिक^{°°} श्रादि
श्रागमो मे श्रनेक स्थानो पर श्रिहिसा, सत्य, श्रचौर्य, ब्रह्मचर्य श्रीर
श्रपरिग्रह इन पाँच महात्रतो का वर्णन है।

स्थानाङ्ग ग्रादि के ग्रनुसार भगवान् श्री ऋषभदेव ने तथा भगवान् श्री महावीर ने पाँच महावतात्मक घर्म का प्ररूपण

> अहिंसा परमो यज्ञस्तयाऽहिंसा पर फलम् । अहिंसा परम मित्रमहिंमा परम सुखम् ॥

> > —महाभारत, श्रनुशासन पर्व ११५-२३।११६।२८-२६

जामा तिण्णि उदाहिया ।

—ग्राचारांग ७।१।४००

६, स्थानाङ्ग २६६

१० चाउज्जामो अ जो घम्मो, जो इमो पच सिक्सको । देसिको वद्धमार्गेग, पासेण च महामुणी ।।

- उत्तरा० २३।२३

११ 'वहिद्धावाणाओ' ति बहिद्धा-मैथुन परिग्रहिविशेप आदान च परिग्रहस्तयोर्द्ध'न्द्व कत्वमध वा आदीयते इत्यादान परिग्राह्य वस्तु, तच्च धर्मोपकरणमपि भवतीत्यत ग्राह-विहस्तात् धर्मोपकरणाद् विहिरिति । इह च मैथुन परिग्रहेऽन्तर्भविति, न ह्यपरिगृहीता योपिट् भुज्यत इति । —स्यानाङ्क वृत्ति २६६

१२. ऑह्स सच्च च कतेणग च,

ततो य वमं चऽपरिगगह च ।

पडिवज्जिया पच महन्वयाइ,

चरिज्ज धम्म जिणदेसियं विक ।

-- उत्ताराघ्ययन, २१।२२

१३. दगवैकालिक, अ० ४

किया श्रोर श्रन्य वाईस तीर्थङ्करो ने चातुर्याम धर्म का निरूपण किया। १४

पर घ्यान देने योग्य बात यह है कि सर्वत्र श्रहिंसा को प्रथम स्थान दिया गया है। श्रहिंसा की विशद व्याप्ति में ही सत्य, श्रस्तेय, ब्रह्मचर्य श्रीर श्रपरिग्रह श्रादि ब्रतो का समावेश हा जाता है। जहाँ श्रहिंसा है वहाँ पाँचों महाब्रत है। "

जैन दर्शन के मनीषो ग्राचार्यों ने स्पष्ट किया है कि सत्य ग्रादि जितने भी व्रत हैं वे सभी ग्रहिंसा की सुरक्षा के लिए है। प्रहिंसा घान है ग्रोर सत्य ग्रादि उसकी रक्षा करने वाले बाडे है। प्रहिंसा यदि पानी है तो सत्य ग्रादि उसकी रक्षा करने वाली पाल है। प्र

- १४ मिज्मिगमा बावीस अरहता भगवंता चाउज्जाम धम्म पण्णवंति, त जहा-सन्वातो पाणातिवायाओ वेरमण्, एव मुसावायाओ वेरमण्, सन्वातो अदिशादाणाओ वेरमण्, सन्वाओ वहिद्धादाणाओ वेरमण्।
- १५. बहिसा-गहरों पंच महब्बयाणि गहियाणि भवंति । सजमो पुण तीसे चेव अहिसाए उवग्गहे बट्टइ, सपुण्णाय अहिसाय सजमो वि तस्स बद्दइ ।

— दशवैकालिक चूर्णि प्र० प्र०

१६. एकक चिय एकक वयं निह्टु जिणवरेहि । सन्वेहि पाणाइवायिवरमण - सन्वसत्तास रक्खट्टा ।

---पचसंग्रह

- (स) अहिसैपा मता मुख्या स्वर्ग-मोक्ष प्रसाधनी। एतत्संरक्षणार्थ च न्याय्य सत्यादिपालनम्।
 - —हारिभद्रीयाष्टक १६।५
- (ग) अवसेसा तस्स रनखट्टा।
- १७. व्यहिसागस्यसरक्षर्णे वृत्तिकल्पत्वात् सत्यादिवतनाम् ।
 —हारिभद्रीयाष्टक १६।५
- १८. अहिंसापयसः पालिमूतान्यन्यव्रतानि यत् ।
 —योगजास्त्र प्रकाश-२

योग साधना के श्राठ सोपान है। " उनमे प्रथम सोपान का प्रथम चरण है श्रिहिसा। " श्रिहिसा की मिजल को पूरी किये विना योग मे गित श्रीर प्रगित नहीं हो सकती। श्रिहिसा की साधना से ही स्नेह, सौहार्द श्रीर प्रेम का समुद्र ठाठे मारने लगता है। यहाँ तक कि श्रिहिसक के सिन्नकट पहुँचकर हिंसक से हिंसक का भी वैर विस्मृत हो जाता है। " यही कारण है कि तीर्थ द्वरों के समवसरण मे शेर श्रीर बकरी एक स्थान पर बैठते हैं।

देविंप नारद भक्तों को प्रेरिंगा देते हैं कि भगवान् के चरणों मे श्रहिंसा, इन्द्रियनिग्रह, दया, क्षमा, शान्ति, तप, घ्यान श्रीर सत्य ये श्राठ प्रकार के पुष्प श्रिपत करो। इनमे भी सर्वप्रथम पुष्प श्रहिंसा है। २२

जिस प्रकार हाथी के पैर मे सब प्रािणयों के पैर समा जाते हैं, उसी प्रकार श्राहंसा में सब धर्मों के श्रर्थ व तत्त्व समा जाते हैं। ऐसा जानकर समभक्तर जो श्रहिंसा का प्रतिपालन करते है वे नित्य श्रमृत-मोक्ष में वास करते हैं। २३

१६ यमनियमासनप्राणायामप्रत्याहारघारणाघ्यानसमाघयोऽष्टावगानि ।

— पतंजिल, योगदर्शन २।२६

२०. अहिसासत्यास्तेयम्रह्मचर्यापरिग्रहा यमा ।

--- पतजलि, योगदर्शन २।३०

२१ ऑहसा प्रतिष्ठाया तत्संनिघो वैरत्याग ।

२२ बहिसा प्रथम पुष्प, पुष्प इन्द्रियनिग्रह ।। सर्वेभूतदया पुष्पं, क्षमा पुष्पं विशेषत । शान्ति पुष्प तप पुष्प घ्यानपुष्प तथैव च । सस्यं ग्रष्टविध पुष्प विष्णो प्रीतिकर भवेत् ।

-पद्मपूराण

२३. यथा नागपदेऽन्यानि पदानि पदगामिनाम् । सर्वाण्येवापि धार्यंन्ते पदजातानि कौञ्जरे ॥ एव सर्वमहिसाया धर्मार्यमपि धीयते । अमृत स नित्यं वसति योऽहिंसा प्रतिपद्यते ॥ श्रभिप्राय यह है कि सभी धर्मों ने, पन्थों ने, सन्तो श्रीर महर्षियों ने एक स्वर से श्रहिंसा के महत्व को स्वीकार किया है। अहिंसा धर्म, संस्कृति, समाज श्रीर राष्ट्र के योगक्षेम का मूलाधार है। श्रहिंसा के श्रभाव में धर्म, संस्कृति, समाज श्रीर राष्ट्र का कोई भी मूल्य नहीं है।

श्रिहिंसा एक श्रमृतकलश के समान है, जिसका स्वाद सभी के लिए मधुर है, मधुरतम है।

अहिंसा और सर्वोदय का घनिष्ठ सम्वन्घ है। अहिंसा ही सर्वोदय की जनमभूमि है। जो अहिंसक है उसके विराट हृदय में ही सबके उदय, सबके उत्कर्ण, सबके विकास और सबके कल्याण की मगलमय भावना उद्युद्ध होती है। सबके जीवनोत्थान की प्रशस्त भावना को प्राचीन भारतीय मनीषियों ने अहिंसक भावना कहा है। उसे ही आज के चिन्तकों ने सर्वोदय कहा है। यह भी स्मरण रखना चाहिए कि महात्मा गान्धी सर्वोदय के उपदेष्टा थे, पर सर्वोदय शब्द के खब्दा नहीं थे। सर्वोदय शब्द का प्रयोग जनाचार्य समन्तभद्र ने बहुत ही पहले किया है। उन्होंने तीर्थङ्कर के शासन को सर्वोदय तीर्थ कहा है। व्ये तीर्थं कुर का शासन एक ऐसा विशिष्ट और विलक्षण शासन है जिसमे प्राणीमात्र का उत्कर्ष है, सभी का विकास है। सभी का उदय होता है। वह समस्त ग्रापदाश्रों का अन्तकर है।

सर्वोदय भारतीय चिन्तन का मूलस्वर है। "सव सुखी रहे, सव स्वस्थ रहे, सब कल्याराभागी वनें, कोई कभी दुसी न हो। रह "सव

२४. परम धर्म श्रुतिविदित अहिंसा।

[—]सत तुलसीदास

२५. सर्वापदामन्तकर निरत, सर्वोदय तीयिभद तवैव ।

⁻⁻⁻समन्तभद्र

२६. सर्वे भवन्तु सुखिन, सर्वे सन्तु निरामया, सर्वे भद्राणि पश्यन्तु, मा कश्चिद दु.खमाग् भवेत्।

जीव मुक्ते क्षमा करे, मैं भी सबको क्षमा करता हैं, सबके साथ मेरी मित्रता है, किसी पर भी मेरा वैर भाव नहों है। "" "सम्पूर्ण ससार का कल्याण हो, प्राणी एक दूसरे के हित में सदा रत रहे, हमारे समग्र दोष नष्ट हो, सर्वत्र जीव सुखो रहे। "" "

विश्वात्मवाद सर्वोदय वा प्रादश है श्रीर समन्वय उसकी नीति है। विश्वात्मवाद के द्वारा वह मानविर्मित समस्त विषमताश्रो को समता मे परिवर्तित करना चाहता है। एक व्यक्ति सुख के सागर पर तैरता रहे श्रीर दूसरा व्यक्ति दु.ख की भट्टी म भुलसता रहे, यह श्रनुचित है। वर्गाव्यवस्था समाजकृत है, यह कृत्रिम है, स्वाभाविक नहीं, श्रत सर्वोदय सभी वर्गों का उत्कर्ष चाहता है। पर-उत्कर्ष मे ही स्व-उत्कर्ष निहारता है। सर्वोदय की निष्ठा राजनीति मे नहीं, लोकनीति मे हैं, शासन मे नहीं, श्रनुशासन मे हैं। श्रिधकार मे नहीं, कर्तव्य मे हैं। विषमता मे नहीं, समता मे हैं। भेद मे नहीं, श्रभेद मे हैं, श्रनेकत्व मे नहीं एकत्व मे हैं।

जहाँ श्रहिंसा है, मैत्री है, करुणा है, दया है, स्नेह है, सौहार्द है, सद्भावना है, वही सर्वोदय है श्रीर जहाँ सर्वोदय है वही शान्ति है, सुख है।

(7)

—श्रावय्यक सूत्र

२८. शिवमस्तु सर्वंजगत पर्राहत निरता भवन्तु मूतगणा । दोषा प्रयान्तु नाग सर्वंत्र सुखी भवतु लोक.।

२७. खामेमि सब्वे जीवा, सब्वे जीवा खमन्तु मे । मित्ती मे सब्बभूएसु, वेरमज्भ न केणइ ॥

सेवा : एक विश्लेषरा

भारतवर्ष का चिन्तन मानव को सदा से यह सदेश प्रदान कर कर रहा हैं कि सेवा जीवन हैं, सेवा परम तप हैं, सेवा प्रधान धर्म हैं। सेवा से बढकर कोई धर्म नहीं, तप नहीं।

'सेवा' यह दो ग्रक्षरों का लघु शब्द ग्रपने ग्राप में एक विराट् ग्रर्थ-गरिमा को सजोये हुए हैं। ग्राज सेवा के ग्रर्थ में सहयोग शब्द व्यवहृत होता है किन्तु सहयोग ग्रौर सेवा में बहुत बड़ा ग्रन्तर हैं। सहयोग विनिमय की भावना रहती हैं। सेवा में समर्पण होता हैं, सहयोग में ग्रलगाव का भाव निहित हैं। सहयोग के ग्रन्तस्तल में ग्रहंकार हो सकता हैं, जब कि सेवा में नम्रता के ग्रतिरिक्त ग्रन्य कोई भावना नहीं होती। वह विवेक पर ग्राश्रित हैं ग्रतः सेवा के ग्रर्थ में सहयोग शब्द का प्रयोग करना, सेवा की महान् श्रर्थसम्पदा को कम करना हैं।

पायच्छित्त विणक्षो, वेयावच्च तहेब सज्कामो,
 भागां च विजसग्गो, एसो अविमन्तरो तवो।

[—] उत्तराष्ययन, ३०, गा॰ ३०

⁽ख) अीपपातिक तपोधिकार।

⁽ग) प्रायश्चित्तविनयवैयावृत्त्यस्वाध्यायव्युत्सर्गेध्यानान्द्रुतरम्।

[—]तत्त्वार्यं सूत्र , ग्रध्वाय ६, सू० २०

R. There is No greater religion than Seruice

जैनागमों मे सेवा के ग्रर्थ मे 'वेयाविडय' श्रौर 'वेयावच्च' ये दो शब्द प्रयुक्त हुए है, जिनका संस्कृत रूप क्रमशः वैयापृत्य श्रौर वैयावृत्य है। वैयावृत्य का श्रर्थ है—जिस व्यक्ति को जिस प्रकार

- ३, (क) वेयाविडय करेह।
 - (ख) वेयावडिय करेंति।

--भगवती, शतक ४, उद्देशा ४ सू० १८७

- (ग) एयाइ तीसे वयणाह सोच्चा, पत्तीइ भट्टाइ सुमासियाइ। इतिस्स वेयाविष्यद्वयाए, जक्ला कुमारे विणिवाग्यन्ति।।
 - -- उत्तराध्ययन ग्र० १२, गा०२४
- (घ) पुत्र्वि च इिंग्हि च अणागय च, मणप्पदोसो न मे अत्यि कोई। जक्खा हु वेयाविडय करेन्ति, तम्हा हु एए निह्या कुमारा।

--- उत्तराघ्ययन,१२।३२

(इ) गिहिणो वेयावडिय।

---दशबैकालिक, घ्र० ३, गा० ६

(च) गिहिणो वेयाविडय न कुज्जा।

—दशवैकालिक दूसरी चूलिका, गा॰ E

४. (क) वेयावच्च तहेव सज्भाक्षो।

-- उत्तराध्ययन घ० ३०।३०

- (व) उत्तराध्ययन अ० २६-४३
- (ग) येयावच्च वावडभावो इह धम्मसाहणणिमित्त , अण्णाइयाण विहिणो सपायणमेस भावत्यो ।

-स्यानाञ्ज शारा^५११। टी० प० ३४६

- (घ) भगवती २५।७। पृ० २८०
- (इ) अंपिपातिक मूत्र ३०। पृ० २६

की म्रावश्यकता हो उस का उसी प्रकार उचित सत्कार करना। ' श्रमणो को शुद्ध म्राहार म्रादि से सहारा पहुँवाना। घयवा 'द्रव्य' भ्रीर भाव से म्रपना स्वय का तथा पर का उपकार करना। संयमी की म्रापत्तियो को दूर कर संयम मे भ्रपना म्रनुराग करना।

- ५ आसेवएां जहाथाम, वेयावच्च तमाहियं।
 - उत्तराध्ययन प्र० ३०।३३
- ६. (क) व्यावृत्तस्य भाव कर्मा वा वैयावृत्यं भक्तादिमिरुपष्टमम ।
 स्थानाङ्ग ३।३।१८८ टी० प० १४४
 - (ख) व्यावृत्तभावो वैयावृत्य घर्म सावनार्थं अन्नादि-दानिमत्यर्थं । —स्थानाङ्ग ४।३।४११ टी० प० ३४६
 - (ग) 'वेआवच्चे' ति वैयावृत्त्यं भन्तपानादिभिरुपष्टम्भ' ।
 ग्रीपपातिक टी॰ पु॰ ८१
 - (घ) भगवती २४।७ पृ० २८०
 - (ङ) न्यावृत्तभावो वैयावृत्यम् उचित आहारादिसम्पादनम् ।
 उत्तराघ्ययन ३०।३३ । वृहद्वृत्ति प० ६०८
 - (च) वैयावच्च वावडभावो, तह धम्मसाहणनिमित्त । अन्नाइयाण विहिणा, सम्पायणमेम भावत्यो ॥ — उत्तराध्ययन ३०।३३ की नेमिचन्द्र टीका
 - (छ) व्यावृत्तभावो वैयावृत्य ।
 - —- स्रावश्यक हारिभद्रीयावृत्ति प० ११६
 - (ज) व्यावृत्तस्य भावो वैयावृत्त्य, साघूना, मुमुक्षूणा प्रासुकाहारो-पिष्णव्यास्त्या भेषजविधामणादिषु पूर्वत्र च व्यावृत्तस्य मनोवानकार्यः शुद्धः परिणामो वैयावृत्त्यमुच्यते ।
 - ---तत्त्वार्यभाष्य, सिद्धसेन टीका
- इंडवेण भावेण वा, ज अप्पणो परस्स वा,
 इंबकारकर्ण तं सब्व वेयावच्वं।
 - —निज्ञोय चूणि ४।३७४
- व्यापत्तिव्यपनोदः पदयो मवाहन च गुणरागात् ।
 वैयावृत्य यावानुपग्रहोऽन्योपि सयमिनाम् ।
 —रत्नकरण्ड श्रावकःचार ११२

वैयावृत्य के दस प्रकार है—(१) ग्राचार्यं, (२) उपाध्याय, (३) शैक्ष, (४) ग्लान, (५) तपस्वी, (६) स्थविर, (७) सार्घीमक, (८) कुल (६) गए। ग्रीर (१०) सघ की वैयावृत्य करना।

ग्राचार्य, उपाध्याय, स्थिवर प्रभृति के प्रित हार्दिक श्रद्धा रखना, उनकी ग्राज्ञा के अनुकूल प्रवृत्ति करना. सेवा है। तपस्वी को तप मे सहयोग प्रदान करना ग्रीर नव दीक्षित श्रमण को श्रामण्य धर्म के विधानों से परिचित कराना, व सहधामिको को धर्म पथ पर ग्रग्रसर करना, उनकी जीवन विधि के प्रत्येक चरण मे सहायता देना। कुल, गण, सघ के उत्कर्ष के लिए सतत सन्नद्ध रहना, रुग्ण व्यक्तियों को रोग के उपादानों से परिचित कराना तथा ग्रीपधोपचार से स्वस्थ

—भगवतो शतक २४, उद्दे ७ ७ सू० ५०२

- ग्रावश्यक चूर्णि, जिनवास ए० १३४

- (ग) आवश्यक हारिमद्रीयावृत्ति प० ११६
- (घ) अ।वध्यक मलयगिरि वृत्ति ।
- (ह) म्राचार्योपाच्याय तपस्विज्ञैक्षग्लानगणकुलसघसाघुमनोज्ञानाम् । — तत्त्वार्थं सूत्र, म्र० ६ स० २४
- (च) नवतत्व प्रकरण सार्थे पृ० १२६
- (छ) नवतत्वप्रकरण, सुमगला टीका-पय ११२-१
- (ज) अीपपातिक सूत्र।
- (भः) स्थानाग ।
- (अ) आयरिय उवन्माए, थेर तवस्मी गिलान सेहाए। साहम्मिय कुल-गण, मधमगय तमिह कायन्त्र।।

-- उत्त० ३०।३३ नेमिचन्द्रीय टीका

६ वेगावच्चे दमविहे पण्णत्ते त जहा—आगरिय वेगावच्चे, जवज्भायवेशावच्चे, सेह्वेशावच्चे, गिलाणवेग्रावच्चे, तवस्सिवेशावच्चे थेरवेशावच्चे, साहम्गिअवेशावच्चे, कुलवेशावच्चे, गणवेशावच्चे, सघवेशावच्चे।

 ⁽म) वेआवच्चरित्रवहुति, वेयावच्च दसविहं त जहा—
 आयरियउवज्भाति, श्रेर-तवस्मी-गिलाण-सेहागा ।
 साहम्मिय-कुल-गण, सघमगय तिमय कायव्य ॥१॥

करना सेवा है। इनकी सेवा करने वाला श्रमण निर्गन्य महानिजंरा श्रीर महापर्यवसान करता है। "

पूर्वीक्त दस मे से प्रत्येक की तेरह प्रकार से वैयावृत्य की जा सकती है। ग्रतएव वैयावृत्य के १३० भेद होते है। भाष्यकार व चूर्िणकार व जे उसके तेरह प्रकार यो वतलाए है—(१) भक्त, (२) पान (३) शय्या, (४) संस्तारक — ग्रासनादि प्रदान करना, (५) क्षेत्र का प्रतिलेखन करना, (६) पैरों का मार्जन करना, (७) ग्लान-रुग्णावस्था मे ग्रीपघ का लाभ देना, (६) मार्ग मे थकावट ग्रादि होने पर उसका निवारण करना, (६) राजादि के कीप भाजन वनने पर निस्तार करना, (१०) शरीर, उपिंच ग्रादि का संरक्षण करना, (११) ग्रातिचार विगृद्धि के लिए प्रायश्वित्त लेना ११, ग्लान को समाधि उत्पन्न करना, (१३) तथा उच्चारप्रस्रवण ग्रादि के पात्रो की व्यवस्था करना। ये सभी सेवा के विभिन्न प्रकार हैं।

१०. पर्चीह ठाऐिह समऐ निगन्ये महानिज्जरए, महापज्जवसाऐ भवइ, त जहा—अगिलाए आयिरय वैयावच्च करेमाऐ, एव उवज्भाय वैयावच्चं, थेरवेयावच्च तवस्सिवेयावच्च, गिलाणवेयावच्चं करेमाऐ।

पंचित् ठारोहि समसो निगाये महानिज्जरे महापज्जवसारों भवइ तं जहा— अगिलाए सेहवेयावच्चकरेमारों, अगिलाए कुलवेयावच्च करेमारों, अगिलाए सघवेयावच्च करेमारों, अगिलाए साहिमय वेयावच्च करेमारों।

[—]स्यानाग ४, सु० १३ । उ० १

११ भत्ते पारो सयणासरा य पिडलेह पायमच्छिमद्वारा, राया तेरां दण्डम्महे य गेलण्ण मत्ते य।

[—]व्यवहार भाष्य

१२. त एक्केक्क तेरसिवह त जहा (१) मत्ते, (२) पाएं, (३) सामण,
 (४) पिंटलेहा, (४) पाद, (६) सिन्छ, (७) भेसज्ज, (८) सद्धाण,
 (६) टुट्ट. (१०) तेरऐ, (११) दंडग, (१२) गेलप्न (१३) मन्नंति,

⁻ आवश्यक चूणि, जिनवास, प्० १३४

भगवती सूत्र मे मानसिक, वाचिक श्रीर कायिक दृष्टि से सेवा के तीन भेद किये गए हैं। 13

स्व-सेवा, पर-सेवा, और स्वपर सेवा के रूप में सेवा के तीन प्रकार और भी है। में सेवा का अर्थ आज्ञा का पालन भी है। जब व्यक्ति आज्ञा की आराधना करता है तब वह अपनी सेवा करता है। आत्म गुणों का विकास करना स्वय की सेवा करना है। दूसरे के आत्म गुणों के विकास में सहायता करना तथा उन्हें समाधि प्रदान करना पर सेवा है। स्वय के सद्गुणों का विकास कर मानसिक समाधि प्राप्त करना और दूसरों को समाधि देना यह स्वपर-सेवा है।

वैयावृत्य जैन श्रमण की माघना का प्रमुखतम श्रग रहा है। स्वाध्याय भी उसकी साघना का श्रङ्ग है, पर स्वाध्याय से भी वैयावृत्य को प्रमुखताप्रदान की गई है। शिष्य प्रभात के पुण्य पनो में सर्वप्रथम वस्त्र पात्रादि का प्रतिलेखन करता है श्रीर उसके पश्चात् गुरु के चरणारिवन्दों में प्रणिपातकर नम्न निवदन करता है—गुरुदेव। श्रय मुभे क्या करना चाहिए? श्राप चाहे तो मुभे वैयावृत्य में सलग्न कर दीजिये या स्वाध्याय में। गुरु, शिष्य को यदि वैयावृत्य में नियुक्त कर देते है तो वह ग्लानिभाव का परित्याग कर सेवा करता है। भे

जैन सस्कृति का श्रमण शरीर के प्रति ममत्वभाव से प्रेरित होकर ग्राहार नहीं करता। शरीर का पालन-पोषण करना उसका

१३. तिविहाए पञ्जुवासणाए पञ्जुवासित एव वदामी ।

[—]भगवती, शतक, २ उदेश, ४

^{→ (}ख) स्यानाङ्ग, ठा० ३,सू० १८८ ।

१४. पुन्वित्तम चडन्भागे, आइन्दमि ममुद्विए ।

भडय पडिलेहित्ता, विदत्ता य तओ गुरु ॥

पुन्छिज्जा पजलिउडो, कि कायव्य मए इह ।

इन्छ निओइम्र भते, वैयावन्त्रे व सज्भाए ॥

वैयावन्त्रे निजतेशा, कायव्यमगिलायओ ।

[—] उत्तराध्ययन ग्र० २६ गा० ८।६।१०

लक्ष्य नही है। वह छह कारगों से श्राहार ग्रहण करता है, उनमें द्वितीय कारण वैयावृत्य है। वैयावृत्य करने के पवित्र उद्देश्य से वह ग्राहार-ग्रहण करता है कि क्योंकि श्राहार के ग्रभाव में गरीर वैयावृत्य करने में ग्रसमर्थ हो जाता है।

सेवा करने वालों के लिए आगमसाहित्य में विशेष विधान किये गये है।

कल्पसूत्र के समाचारी प्रकरण मे एक विधान है कि वर्षावास-स्थित श्रमण को गृहस्थ के घर पर एक वार जाना कल्पता है। पुन-पुन गृहस्थ के घर जाना नहीं कल्पता। किन्तु ग्राचार्य, उपाध्याय, तपस्वी, वालक, रुग्ण ग्रादि श्रमणों की सेवा का प्रसग उपस्थित होने पर सेवानिष्ठ मुनि को ग्रनेकवार गृहस्थ के यहाँ भिक्षा के लिए जाना कल्पता है। १६

श्रमण सस्कृति के श्रमणों के लिए ग्राचाराग⁹⁶, वृहत्कल्प⁹⁶ भीर

१५. वेयण वेयावच्चे, इरियट्ठाए सजमद्वाए। तह पाणवत्तियाए, छट्ट पुण धम्मचिन्ताए।।

[—] उत्तराध्ययन २६।३

१६. वासावास पज्जोसिवयाण निच्चमित्तियस्स भिक्खुस्स कप्पइ एग गोयरकाल गाहावइकुल भत्ताए वा पाणाए वा निक्खमितए ग पवेसित्तए वा, न ऽन्नत्थ आयरियवेयावच्चेण वा उवज्भायवेयावच्चेण, तवस्सिगिलाणवे० खुडएएग वा अवजणजायएएग ।

⁻⁻ फल्पसूत्र सू० २४० पृ० ७१ पुण्यविजय जो सम्पास्ति

१८ नो कप्पइ निग्गथारा निग्गथीरा वा वासावासासु चरित्तए। —वहत्कल्प उद्दे०१, **प्**र ३६-३७

निशीय श्रीद ग्रागम साहित्य मे यह स्पष्ट विघान है कि वह वर्षान सम जीवो की दया के लिए, रक्षा के लिए, एक स्थान पर स्थिर होकर सयम साधना करे। वर्षाऋतु मे ग्रामानुग्राम विहार न करके पवन रहित स्थान मे रहे। ग्रागमिक भाषा मे उसे प्रतिसलीनता तप कहा है—'वासासु पडिसलीगा।''र श्रमण प्रस्तुत विधान का उल्लघन कर यदि ग्रामानुग्राम विहार करता है तो उसे चातुर्मीसिक प्रायिक्चल ग्राना है।'

स्थानाङ्ग सूत्र मे उपर्युक्त विद्यान से भिन्न द्वितीय विद्यान यह है कि श्रमण वर्षावास मे भी पाँच कारणो से विहार कर तकता है। उसमे एक कारण श्राचायं उपाध्याय प्रभृति की सेवा है। श्राचार्ण उपाध्यायादि का श्रन्यत्र वर्षादाम है। उन्हें सेवा के लिए श्रावश्यकता है तो श्रमण विहार कर उनका सेवा के लिए जा सकता है, या वे जहाँ श्रादेश दें, सेवा के लिए, वहाँ जा सकता है। २२ सेवा के लिए

१६. निशीय सूत्र, उद्देशा २, सू० ४१।

२० (क) सदा इ दियनोइ दियपरिसमन्तीरणा विसेसेरण सिर्णेहमघट्ट पिन्हरणत्य णिवातलतणगता वासासु पिंडमलीणा नो गामग्रुगाम द्रतिज्जिति ।

⁻ दशवैकालिक प्रगस्त्यसिंह चूणि

⁽स) वासासु पडिसलीणा नाम आश्रयस्थिता इत्यर्थं, तविवसेसेसु उज्जमित नो गामनगराइसु विहरति ।

[—]दशबैकालिक जिनदास चूर्णि प्० ११६

⁽ग) वर्षाक'लेषु सलीना, सलीना इत्येकाश्रमन्या भवन्ति ।

⁻ दशबैदातिक हारिभद्रीया वृत्ति प० ११६

२१ जे भिष्यु पढमपाउमंपि गामागुगाम दूइज्जड दूइज्जत वा साइज्जइ ।
— निशीय उद्धे २, सु० ४१

२२ कप्पइ पर्चाह ठार्गोह णिग्गथारा णिग्गथीरा वा पढमपाउसिरा गामासुपाम दूइजन्तर तजहा णाणहुयाए, दगसहुयाए, चित्तहुयाए, क्षायिरयेखवज्भायास वा से वीसुभेज्जा, ग्रायिरय जवज्भायास वा विह्या वैयावच्च करसायाए।

[—]स्थानाञ्च ४, न्यान

यदि श्रमण वर्षावास मे विहार करता है तो उसे प्रायश्चित्त नहीं श्राता। हाँ, सेवा का प्रसग समुपस्थित होने पर भी यदि वह विहार नहीं करता है तो प्रायश्चित्त का भागी है। कितना गहरा है सेवा का महत्त्व। श्राचार्य जिनसेन ने तो सेवा को तप का हृदय माना है। ३३

पिरहार विज् इ चारित्र को श्राराधना और साधना भी बिना वैयावृत्य के सभव नहीं है। ग्रागम साहित्य मे परिहार विज्ञुद्ध चारित्र की विधि इस प्रकार है—"नौ पूर्वों तक, या दलवे पूर्व की तृतीय ग्राचार वस्तु तक ग्रध्ययन करने वाले नौ साध, ग्रध्ययन के परचात् तीर्थंद्धर या जिन्होंने तीर्थंद्धर के सान्निध्य मे परिहार विज्ञुद्ध चारित्र की साधना की है उन विधिष्ट साधकों के मान्निध्य, मे परिहार विज्ञुद्ध चारित्र को स्वीकार करते हैं। उन नौ श्रमणों में से प्रथम चार श्रमण यदि उष्ण काल हुग्रा, तो उत्कृष्ट ग्रष्टम भक्त की ग्राराधना करते हैं। यदि शीत काल हुग्रा तो जधन्य पष्ट भक्त, मध्यम ग्रष्टम भक्त ग्रीर उत्कृष्ट दशम भक्त की ग्राराधना करते हैं। यदि वर्ण काल हुग्रा तो जधन्य प्रष्ट मक्त, मध्यम ग्रष्टम भक्त भी जघन्य ग्रष्टम भक्त, मध्यम दशम भक्त, ग्रीर उत्कृष्ट द्वादश भक्त की तपश्चर्या करते हैं। ग्रवशेष पाच श्रमणों में से एक श्रमण प्रवचन करता है ग्रीर चार श्रमण पाँचों की सेवा करते हैं। तप करने वाले श्रमण पारिहारिक कहलाते हैं ग्रीर वैयावृत्य करने वाले श्रनुपारिहारिक कहलाते हैं। ते प्रवचन करने वाला साध, जो

२३ स वैयावृत्यमातेने व्रतस्थेष्वामयादिपु । अनात्मतरको मृत्वा तपसो हृदयं हि तत् ॥

⁻⁻ महापुराण ७२।११।२३३

२४. से किंत परिहारविशुद्धिय चरित्तारिया ? परिहार विशुद्धि चरित्तारिया दुविहा पण्णात्ता त जहा-निव्विस्समाग्ग परिहार विमुद्धिय चरित्तारिया । निव्विद्वकाइयपरिहारविमुद्धियचरित्तारिया य । सेत्त परिहार विमुद्धिय चरित्तारिया ।

⁻ पन्नवणा पद १ प्० १०५

त दुविगप्प निव्विस्समाण- निव्विट्ठकाइयवसेण। परिहारियाऽगुपरिहारियाण कप्पट्टियन्सवि य ॥

गुरुस्थानीय होता है, कल्पिस्थित कहलाता है। प्रस्तुत क्रम छह माह तक चलता है। उसके पदचात् चारो तप करने वाले श्रमण वैयावृत्य करते हैं, वैयावृत्य करनेवाले तप तपते है। प्रवचन करने वाला श्रमण पूर्ववत् ही प्रवचन करता है। छह माह पूर्ण होने पर प्रवचन करने वाला तप करता है ग्रौर ग्राठ श्रमणों में से एक प्रवचन करता है, जेप सातो श्रमण सेवा करते है। भे छह मास तक तप कर चुकने वाले निविष्टकायिक कहलाते हैं ग्रौर जो तप कर रहे हो वे निविश्यमानक कहे जाते हैं।

ग्रागम साहित्य में अनेक स्थलों पर कड़ाई स्थिवर का वर्णन है। कड़ाई स्थिवर सेवा के जीते जगाते सजग प्रहरी होते थे। सेवा करना उनके जीवन का प्रमुख ध्येय होता था। वे सेवा की प्रशस्त भावना से प्रेरित होकर सथारा और संलेखना करने वाले के साथ पर्वतादि पर जाते थे। कहा जाता है कि जब तक संथारा करने वाले का सथारा पूर्ण नहीं होता था तब तक वे स्वय भी श्राहारादि ग्रह्ण नहीं करते थे श्रीर श्रग्लान भाव से उसकी सेवा करते थे। 25

परिहारो पुण परिहारियाण सो गिम्ह-सिसिर-वासासु ।
पत्ते यतिविगप्पो चल्रत्थयाई तवो नेओ ।।
गिम्ह-सिसिर-वासासु चल्रत्थयाईणि वारसताइ ।
अड्ढोपक्कतिए जहण्णा मिल्ममुक्कोसयतवाणा ।।
सेसा उ नियमभत्ता पाय भत्त च ताण्मायाम ।
होइ नवण्हवि नियमा न कप्पए सेमय सन्वं ।।
परिहारिया-ऽणुपरिहारियाण कप्पट्टियस्स वि य भत्त ।
छ छम्मासा उ तवो अट्ठारममामिओ कप्पो ।

[—]विज्ञेवावस्यक भाष्य, प्रथम भाग गा० १२७१ से १२७५ पृ० ४५८-४६० प्रकाशक—ग्रागमोदयसमिति

२४. पन्नवरणा सूत्र, पृ० १०२-१०३ लमोलक ऋषि जो।

२६. ' ''तहारवेहि कडाइहि येरेहि सिंद विखल पव्वय सणियं सणियं प्रणियं दूरुहइ दूरुहित्ता '' '''तएए। ते येरा भगवतो मेहस्स अणगारन्स विग्नाए वेयाविडय करेंति।

[—] शातासून, ग्र० १ सू० ४६

श्रोघितयुं क्तिकार ने श्रमणों के लिए विधान किया है कि जब श्रमण शारीरिक दृष्टि में सक्षम हो जाय, भिक्षा लेने के लिए जाने में समर्थ हो जाय तो सर्वप्रथम उस साधक का कर्त्त व्य है कि ग्लान श्रमणा की मन लगाकर सेवा करे। २७

नियुं क्तिकार ने स्पष्ट कहा है कि 'चरण-करण में प्रमाद का ग्राचरण करने वाले, सयमीय सद्भाव से विमुख, पार्वस्य, ग्रवसन्न, कुशील, निग्रंन्थो की भी कारण वशात् सेवा की जा सकती है, तो फिर विवेकी जितेन्द्रिय मन, वचन ग्रौर काया को गोपन करने वाले उद्यतिवहारी मोक्षाभिलापी की तो हर प्रयत्न से सेवा करनी ही चाहिए। वि

वृद्धों की सेवा करने वाले पुरुषों को ही चारित्र स्रादि सम्पदा प्राप्त होती है श्रीर क्रोधादि कपायों से कलुषित बना मन भी निर्मल हो जाता है। २९

गराधर गौतम के प्रश्न के उत्तर मे भगवान श्री महावीर ने कहा—वैयावृत्य से जीव तीर्थं द्वर नाम गोत्र का वध करता है। अकेवल ज्ञान तो कोई भी विशिष्ट साधक प्राप्त कर सकता है, पर तीर्थं द्वर बनने के लिए लम्बी साधना करनी पड़ती है। साधना के जितने भी पथ हैं उन सभी में सेवा का पथ सर्वश्रेष्ठ है। यद्यपि सेवा

२७. कुज्जा गिलाणगस्स उ पढमालिय जाव वहिगमरा।
—म्रोधनियुं कित, श्लान द्वार

२६. वृद्धानुजीविनामेव, स्युक्चारित्रादिसम्पद । भवत्यिप च निर्लेप, मन क्रोघादिकम्मलम् ॥ —ज्ञानार्णव प्र०१५ क्लोक १६

३०. वेयावच्चेगा भते । जीवे कि जणयई !
वेयावच्चेगां जीवे तित्ययरनामगोत्तं कम्म निवधः ।
— उत्तराध्ययन ग्र० २६ प्रदन० ४३

धर्म परम गहन माना गया है, उस पर चलते समय योगियो के कदम भी लडखडा जाते हैं किन्तु यह विस्मरण नही होना चाहिए कि सुमनो की सुमधुर सौरभ वही प्राप्त होती है। कहावत भी है "करे सेवा, पावे मेवा।"

ग्रन्य सभी गुण प्रतिपाती हैं, वे मानवजीवन के प्रान्त तक ही साथ रहते हैं, पर वैयावृत्य ग्रप्रतिपानी है। वह दूमरे जन्म में भी माथ रहता है। सयम-साधना से भ्रव्ट होने पर ग्रथवा मृत्यु प्राप्त होने पर चारित्र की चार-चन्द्रिका नष्ट हो जानी है। स्वाध्याय के ग्रभाव में पठित शास्त्र भी विस्मृति के ग्रचल में छिप जाते हैं किन्तु वैयावृत्य से प्राप्त ग्रुभ फल कभी भी नष्ट नहीं होता। वह ग्रवश्य ही प्राप्त होता है। 32

महात्मा बुद्ध ने भी कहा है "एक तरफ मानव सौ वर्षों तक जगल में ग्रन्नि की परिचर्या करे ग्रीर दूसरी तरफ पुण्यात्मा की क्षराभर भी सेवा करे वह सेवा सौ वर्ष तक किये गये यज्ञ से कही उत्तम है।³³

सदा वृद्ध महानुभावो की सेवा करने वाले और अभिवादनशील पुरुष की आयु, सौन्दर्य, सुख और वल ये चार वस्तुएँ वृद्धि को प्राप्त

३१ सेवाधर्मः परमगहनो योगिनामप्यगम्य ।

⁻⁻⁻पचतत्र-विष्णुशर्मा

३२ वेबावच्च नियय करेह, उत्तरगुर्णे धरितारण। सन्व किल पिंडवाई, वेयावच्च अपिंडवाई।। पिंडमग्गस्स मयम्स ना, नामइ चरण सुय अगुणगाए। न हु वेबावच्च चिय, सुहोदय नामए कम्मं।।

[—] घोषनियुक्ति ४२२।४३३

३३ यङ्च वर्षणत जन्तुरिन परिचरेड् वने । एक च भावितात्मान, मुहूर्तमिष पूजयेत् ॥ तदिद पूजन श्रेयो, न तु वर्षणत हृतम् ॥

[—]धम्मपद (सस्हत दाया) १०७

होती है। अध अत अत्येक साधक का कर्त्त व्य है कि वह श्रेष्ठ सद्गुगों के धारक महापुरुषों की निरन्तर सेवा करे।

हिन्दी साहित्य के एक सन्त किव ने भी बड़ी सुन्दरता से कहा है कि "सन्त की सेवा करने से परमात्मा भी प्रसन्न होता है।"31

सेवा से ही ज्ञान का ग्रखण्ड प्रकाश प्राप्त होता है। ग्रागम-साहित्य का मन्यन करने वाला प्रत्येक जिज्ञासु यह जानता है कि गए। घर गौतम ग्रौर जम्बू ग्रादि ने जो ज्ञान की निर्मल ज्योति प्राप्त की थी, उसके ग्रन्तस्तल में उनकी सेवा ही प्रमुख थी। सेवा से प्राप्त ज्ञान शतशाखी के रूप में विस्तृत हो सकता है। 36

ग्लान श्रमण की सेवा करना स्वय भगवान् की सेवा करने के समान है। गौतम महावीर से प्रश्न करते है—भगवन् । जो मनुष्य ग्लान की सेवा कर रहा है वह घन्य है ग्रथवा जो मनुष्य दर्शन के द्वारा ग्रापको स्वीकार कर रहा है वह घन्य है ?

-- घम्मपद १०६

— मनुस्मृति, श्रम्याय २ इलोक १२१

- (न्व) ज्ञातासूत्र अ०१ सू०३
- (ग) भगवती श० ५, उ० ४, मू० ५
- ३६. जे आयरिय जवज्कायाण सुस्मूसा वयण करे।
 तेसि मिनखा पवड्ढाति, जल-सित्ता इव पायवा।।

-वशवैकालिक घ० ६-२ गा० १२

३४. अभिवादनसीलस्स, निच्च वुडढापचायिनो । चत्तारो धम्मा वड्ढन्ति, आयु वण्णो सुखं बलम् ॥

⁽स) अभिवादनशीलस्य नित्य वृद्धोपसेविन । चत्वारि तस्य वर्धन्ते आयुर्विद्या यशो बलम् ।

२४. सन्तन की भिवत किया, प्रभु रीभत है आप। जाका बाल खेलाइये, ताका रीभे वाप।।

उत्तर मे भगवान् कहते है—गौतम । जो मनुष्य ग्लान की सेवा रहा है वह घन्य है। 38

गौतम की जिज्ञासा ने पुन वागी का रूप लिया "भगवन्! श्राप यह किस हेतु से कह रहे है ?"

समाधान की भाषा मे उत्तर मिला—गौतम । जो ग्लान की सेवा कर रहा है वह मेरी सेवा कर रहा है, श्रौर जो मेरी सेवा कर रहा है, वह ग्लान की सेवा कर रहा है। श्रीरहत का दर्गन श्रीरहत की श्राज्ञा का पालन करना है। श्रर्थात् श्रीरहत के दर्गन का सार है— श्रीरहत्त की श्राज्ञा का पालन करना। श्रत हे गौतम। मैने ऐसा कहा कि जो मनुष्य ग्लान की सेवा कर रहा है, वह दर्गन से मुक्ते स्वीकार कर रहा। 34 वही मेरा सच्चा उपासक है।

महात्मा बुद्ध ने भी एक रुग्ण भिक्षु को दर्द से छटपटाते देखकर ग्रानन्द ग्रादि प्रधान श्रमणों को सम्बोधितकर कहा था — ग्रानन्द, सर्व-

जे नितास पहियरइ से न दमसोसं पढिवजनइ,

जे म दसर्गोण पडिवज्जइ से गिलागा पटिन्नरइस्ति आणाकरणसारं खु अरहंतार्गा दसर्गा, से तेणट्ठेगां गोयमा । एव वुच्चइ जे गिलागा पडियरइ से मं पडिवज्जइ जे म पडिवज्जइ से गिलागां पडिवज्जइ।

—-ग्नावझ्यक हारिभद्रीया वृत्ति पु० ६६१-६२

३७. कि भन्ते । जे गिलागा पिडयरह से घन्ने ? उदाहु जे तुम दसगोण पिडवज्जह ?

गोयमा । जे गिलाए। पहियरह ।

[—]म्रावश्यक हारिभद्रीय वृत्ति पृ० ६६१

⁽ख) जो गिलागा पहियरइ सो म पहियरइ। जो म पहियरइ सो गिलागा पहियरइ॥

[—] स्रोघनियुं विन, स्टीदा गा० ६२

⁽ग) जे गिलाएां पडियरइ से घण्एो

⁽घ) उत्तराध्ययन, सर्वायं मिद्धि, परोपह अध्ययन,

३८. से फेणट्टेश भन्ते एव वुच्चइ?

प्रथम रुग्ए भिक्षुग्रो की सेवा करो। जिनको मेरी सेवा करनी हो वे पीडितो की सेवा करे। उ

एक पाञ्चात्य विचारक ने भी कहा है-गरीवो की सेवा ईश्वर की सेवा है। °

मर्यादा पुरुषोत्तम श्री राम की जिज्ञासा का समाधान करते हुए विशिष्ठ ने कहा—जिस किसी भी तरह मन, वचन ग्रीर काण से किसी की सेवा करना ईश्वरपूजा है। धी

भगवान् का एक नाम दीनवन्धु है। उन्हें "दीनानाय" भी कहते है। दीन श्रीर रुग्एा की सेवा करना साक्षात् जीवित भगवान् की सेवा करना है। नरसेवा ही नारायए।सेवा है।

प्रश्न है कि जब सेवा का इतना गहरा महत्त्व है श्रौर जैन-साहित्य मे भी सेवा का इतना उल्लेख है तो जैन संग्कृति के श्रमण को तो नि सकोच भाव से सभी की सेवा करनी चाहिए, चाहे वह गृहस्थ हो या श्रमण हो।

उत्तर है कि जैन सस्कृति के श्रमण की ग्रपनी मर्यादा है। उसका ग्रपना कर्मक्षेत्र है। मर्यादा मे रहकर वह गृहस्थ की द्रव्य सेवा नहीं किन्तु भाव सेवा कर सकता है। भाव सेवा का महत्त्व भी कम नहीं है। यदि श्रमण ग्रपने श्रमण-वर्म की मर्यादा को भूलकर गृहस्थ की द्रव्य सेवा करता है तो वह श्रमण के लिए ग्रनाचार है। ४०

⁽स्त) जो गिलागा पडियरइ से मज्क णागोगा दमगोगा चरितेण पडिवज्जद — यहहकल्प सूत्र, तधुभाष्य

⁽ग) उत्तराध्ययन सर्वार्य-सिद्धि, परीपह अध्ययन

⁽भ) आणाराइएा दसएा खु जिणाएां,

३६. विनय पिटक पा७।६।का साराश,

Yo. Service of poor is the service of GOD

४१. येन केन प्रकारेण, यस्य कस्यापि देहिनः। सतोप जनयेद राम[ा], तदेवेश्वरपूजनम्॥

४२. गिहिणो वेयाविडय,

[—]दशवैकालिक ग्र॰ ३ गा॰ ६

श्रमण का कर्त व्य है कि सयमगील श्रमण की सेवा करे। ग्लान साधू की सेवा करने से तीर्थ की श्रनुवर्तना होती है श्रीर तीर्थ द्धर देव की भक्ति होती। भे शाचार्य का भी कर्त्त व्य है कि सहधर्मी के रोगी होने पर उसकी यथा शक्ति मेवा करे। भे जो सघ सेवा-शृश्रूपा की भावना को नही जानता है, उसे प्रश्रय नहीं देना है, जिस सघ के श्राचार्य श्रपने सघ के सदस्यों की सुख दुख निवारण की विधि नहीं जानते, रोगी की चिकित्सा से श्रनभिज्ञ हैं वह सघ छिन्त-भिन्न होकर नष्ट हो जाता है। भे

सघसमुत्कर्ष के लिए ग्रपेक्षित है कि सघ का प्रत्येक सदस्य सेवानिष्ठ हो। निन्दिषेण्^{४६} मेघकुमार^{४५} वाहु,^{४८} ग्रोर मुवाहु^{४९} मुनि

—दशवैकालिक दूसरी चूलिका गा॰ E

(ग) 'गृहिणो' गृहस्यस्य वैयावृत्त्य गृहिभावोपकाराय तत्कर्मस्वात्मनो व्यावृत्तभाव न कुर्यात्, स्वपरोभयाश्रेय समायोजन दोपान् ।

—दशवैकालिक-हारिभद्रीया यृत्ति प० २**८**१

४३ तित्यागुमज्जणा खलु भत्ती य कया हवइ एव ।

— वृहत्कल्पसूत्र, लघुभाष्य गा० १८७८

४४. साहम्मियस्स गिलायमाण-स अहायाम वेयावच्च अन्भुद्वित्ता भवई ।

-दशाध्रुतस्कम, चतुर्यदशा

४५. उप्पण्णेण गेलाएं जो गणधारी न जाणई तेगिच्छ । दीसं ततो विणामो मुह दुक्खा नेण उच्चता ॥

-- व्यवहार भाष्य ४।१२८

४६ उत्तराध्ययन टीका-कथा।

४७ अञ्जपिभईसा भते । मम दो अच्छीगि मोलुसा । अवमेमे काए समसास निग्मंबासा नियट्टे ।

- जातृधर्मं कया प्र०१

४८ आवश्यक पूर्णि पृ० १३३

- (प्त) आवश्यक हारिभद्रीयावृत्ति प० २१६
- (ग) त्रिपष्ठिशलाका पुरूषचरित्र १।१।६०६, आचार्य हेमचन्द्र कृत

⁽ख) गिहिणो वेयाविहय न कुज्जा।

की तरह संघ के प्रत्येक सदस्य के जीवन के करा-करा में सेवा की विराट भावना अठखेलियां करती रहे। सेवा का प्रयम उपस्थित होने पर सच्चे सेनानी की तरह सदा तत्पर रहे, बगलें न आंके। यदि वह भांकता है तो प्रायश्चित्त का अविकारी है।

जो श्रमण श्रमण की ग्लानता सुनकर भी उसकी उपेक्षा करता है तो उसे [सविस्तार] गुरुचातुर्मासिक प्रायश्चित का भागी होना पडता है। "°

यदि कोई समर्थं साधु वीमार साधु को छोडकर ग्रन्य किसी कार्य मे लग जाय, वीमार की सार-सभाल न करे, तो उसे गुरु चौमासी प्रायहित प्राता है। भी

रास्ते मे जाते हुए, गाँव मे प्रवेश करने हुए ग्रथवा भिक्षा के लिए परिश्रमण करते हुए श्रमण को यदि किसी मुनि की ग्लाना-वस्था की सूचना प्राप्त हो तो वह ग्रावश्यक कार्य को छोड़कर उसके पास सेवा के लिए पहुँचे। यदि वह नहीं पहुँचता है तो उसे गुरु चातु-र्मासिक प्रायम्चित्त ग्राता है। "र

एक श्रमण विहार कर जा रहा है। उसे जिस स्थान पर पहुँचना है, वहाँ स्वगच्छ का ग्रथवा परगच्छ का श्रमण ग्लान है, वहाँ पहुँचने

⁽घ) देखिए लेखक का 'ऋपभदेव एक परिशीलन' ग्रन्थ।

४९. आवश्यक चूणि, पृ० १३३

⁽ख) श्रावश्यक नियुंक्ति मलयगिरि वृत्ति ।

⁽ग) आवश्यक हारिभद्रीयावृत्ति पृ० २१६

⁽घ) त्रिपष्ठि० १।१।६०६

५०. जो उ उवेह कुज्जा लग्गइ गुरुए सवित्यारे।

[—]वृहत्कस्य सूत्र भाष्य १५७५

५१. जे भिक्सू गिलाएा सोच्वा णच्चा न गवेसइ, न गवेसंत वा साइज्जइ..... आवज्जइ चलम्मासिय परिहार ठाणं अस्पुग्घाइय । —निशीय १।३७

५२. सोऊण उ गिलाएा, पंये गामे य मिन्खवेलाए। जद तुरिय नागच्छइ, लग्गद गस्य स चउमासे ॥

[—] बृहत्कल्पसूत्र भाष्य १८७२

पर मुभे उनकी गुश्रूषा करनी पडेगी, इस भावना से यदि वह श्रमण उस स्थान को छोड़कर श्ररण्य मे होकर जाने का मार्ग ग्रह्ण करता है, श्रथवा जिस मार्ग से श्राया उसी मार्ग से पुन लौटने का प्रयत्न करता है तो उसे ग्राजा, श्रनवस्था, मिथ्यात्व ग्रीर विराधना ग्रादि दोष लगते है। "3

यदि कोई श्रमण ग्रपने साथी मुनि की ग्रस्वस्थता की उपेक्षा कर तपञ्चरण करता है, जास्त्र स्वाध्याय करता है तो वह भी प्रायश्चित्त का ग्रधिकारी है। वह नघ मे रहने के ग्रयोग्य है। सेवा से जी चुराना ग्रपने श्रात्म गुणो का हनन करना है। श्रीर साथ ही सघीय मयदा की उपेक्षा करना है, जो सबसे बडा पाप है।

दशाश्रुतस्कन्य, समवायाग ग्रीर ग्रावश्यक सूत्र मे महामोहनीय कर्म बन्धन के तीस प्रकार यनाये हैं। ग्रध्ट कर्म प्रकृतियों मे मोहनीय कर्म सबसे ग्रधिक पतन का कारण है। जब दुरध्यवमाय की तीव्रता एव,क रता ग्रधिक मात्रा में बढ जाती है तब महामोहनीय कर्म का बध होता है, ग्रथित उत्कृष्ट सत्तर कोडाकोडी सागर तक की स्थिति वाले मोहनीय कर्म का बंध करता है। प्रस्तुत तीस भेदों में बाईमवा ग्रीर पच्चीसवा भेद सेवा न करने के सम्बन्ध में है। सेवा न करने से, ग्रीर सेवा के प्रति उपेक्षा रखने से ग्रातमा का कितना भयकर पनन होना है, वह इस से स्पष्ट है।

श्राचार्य श्रीर उपाध्याय की जो सम्यक् प्रकार से सेवा नहीं करता वह अप्रतिपूजक श्रीर अहकारी होने से महामोहनीय कर्म की उपार्जना करता है। पर

५३ सोऊण उ गिलागा उम्मग्ग गच्छ पडिवह वावि। मग्गाओ वा मग्गं, मकमई आणमाईणि॥

[—]वृहत्कलप निर्युक्ति भाष्य १८७१

५४ बायन्यि—उवज्कायाण, सम्म नो पष्टितप्पड । बलस्त्रिपुमण् शद्धे, महामोह पकुन्दद ॥

⁻⁻ दशाध्त न्कन्ध, ६ दशा, गा० २२

जो शक्ति होने पर भी दूसरों की सेवा नहीं करता है श्रीर कहता है—'जव मैं रुग्ए हुआ था, तब इसने भी मेरी सेवा नहीं की थी। मै क्यों करूं? यदि वह व्यथा से व्यथित है तो भले ही हो, मुभे क्या गर्ज है ?' ऐसा विचार करने वाला भी महामोहनीय कर्म का वधन करता है। ५५

ब्राचार्य जिनदास गगा महत्तर ने सेवा को ही भक्ति माना है। श्राचार्य के सम्मान मे खडा होना, दण्ड ग्रह्म करना, पाँव पोछना, श्रासन देना ग्रादि जो सेवा है, वही भक्ति है। "

राजेन्द्र कोपकार ने सेवा का ऋर्य भक्ति और विनय किया है।" उमास्वाति ने विनय के ज्ञान दर्शन, चारित्र और उपचार ये चार भेद किये है। " इनमे उपचार का ग्रथं ग्राचार्य पूज्यपाद ने सर्वार्थ सिद्धि मे याचार्य के पीछे चलना, सामने ग्राने पर खड़ा होना, ग्रंजलिबद्ध होकर

⁽ख) समवायाग सम० ३०

⁽ग) आवश्यक अ० ४

५५. साहारणट्टा जे केइ, गिलाणम्मि उवद्विए। पसून कुणंइ किच्चं, मज्म पि से न कुव्वइ ॥ सढे नियही-पण्णागो, कलुसाउल-चेयसे। अप्पणी य अवोहीए, महामोह पकुन्वइ॥

⁻⁻⁻ दशाश्रुत स्कन्ध, ६ दशा, गा० २४।२६

⁽ख) समवायाग सम० ३०

⁽ग) आवश्यक अ० ४

अत्भुद्गाणदंडग्गहण-पायपुच्छणासणप्पदाणगहणादीहि सेवा जा ५६. सा भक्ति।

⁻निज्ञीय चूर्णि

सेवाया भिवतिवनयः। YO.

⁻राजेन्द्र कोव

ज्ञान दर्शन चारित्रोपचाराः। ሂጜ.

⁻⁻⁻तत्त्वार्यसूत्र, घ० ६, सू० २३

नमस्कार करना किया है। जो सेवा ही है। श्राचार्य कीटिल्य ने वैयावृत्य का ग्रर्थ परिचर्या किया है। "९

सेवा ग्रात्म-साघना का ग्रपूर्व उपाय है, नर से नारायण बनने की श्रंण्ठ कला है। सेवा करने वाला, सेवा करानेवा ले से महान् होता है। शिर सेव्य है ग्रीर पैर सेवक है। सेव्य ही सेवक के चरणों मे भुकता है। राम सेव्य थे, ग्रीर हनुमान सेवक थे। हनुमान के उपामना गृह (मन्दिर) प्राय प्रत्येक गांव मे मिलते हैं, किन्तु राम के क्विचत् ही। हनुमान की यह लोक-श्रियता सिद्ध करती है कि सेव्य से भी सेवक ग्रिधिक जन-मन प्रिय होता है। गांधी जी के शब्दों में "सेवा से बढ़कर व्यक्ति को द्रवित करने वाली ग्रीर कोई ची ग संसार में नहीं है। "

ज्ञातृष्ठर्म कथा का एक मधुर प्रसंग है। सेवासूर्ति पथक मुनि की सेवानिष्ठा ने गैलकराजिं के जीवन को श्रासूलचूल परिवर्तित कर दिया। उन्हें न केवल द्रव्यनिद्रा से विलेक भावनिद्रा से भी जागृतकर दिया था। है

श्राज सेवा का नारा एक किनारे से दूसरे किनारे तक गूज रहा है। सेवको की भरमार है, पर सेवा मे जैसी चाहिए वैसी चमक पैदा नहीं हो रही है। इसका कारण है प्रेम श्रीर तन्मयता का श्रभाव। कत्तं व्य की दृष्टि से जो सेवा की जाती है, उसमे समर्पण एव श्रात्मोत्सर्ग ही प्रमुख होता है। उसमे बदले की चाह नहीं होती। वह षडी के काटे की तरह निरन्तर चलती रहती है।

५६ तह यावृत्यकाराणामधंदण्ड । व्यारुपा—तह यावृत्यकाराणा तस्य वैयावृत्यकारा विशेषण आसमन्तावतंन्त इति । व्यावृत्त परिचारक. तम्य कर्म वैयावृत्य परिचर्या तत् कुर्वन्त परिचारकाः तेषा अर्थदण्ड । कौटिलीय अर्थशास्त्र, प्रधिकरण २ प्रकरण २३।२०

६० गाँधी जी की सूक्तियाँ पृ० १११

६१. णायाधम्मकहाओ श्रुत० १ अ० ५

प्रेम की जिस उर्वर भूमि से कर्त व्य का जन्म होता है वह कर्त्त व्य सेवा है। मा पुत्र की सेवा करती है। ग्रपने ग्रापको पुत्र को सेवा मे विस्मृत कर देती है। भूख प्यास भूल जाती है। एतदथं ही उसकी सेवा उच्च कोटि की गिनी गई है। जिस सेवा मे ग्रात्म-भाव का ग्रभाव होता है उसमे तोलने की बुद्धि रहती है, ग्रौर जहाँ पर तोल है, वहाँ हृदय के माध्य का मोल कम हो जाता है। ग्रतः भार-तीय संस्कृति साधक के श्रन्तहृंदय मे सेवा की सही ज्योति जगाती है ग्रौर सेवक के हृदय मे ग्रात्मार्पण की भव्य भावना पैदा करती है। ग्रग्लान भाव से सेवा करने को उत्प्रेरित करती है।

(1)

६२. गिलाणस्य अगिलाए वेयावच्च करणयाए अन्मुट्टे यव्व भवइ । —स्यानाङ्ग, स्यान ८, सुत्र ६२

धर्म का प्रवेशद्वार : दान

दान, घर्मरूपी भव्य-भवन का प्रवेशद्वार है। हिदय की उदारता का पावन प्रतीक है। मन की विराट्ता का द्योतक है, जीवन के मावुर्य का प्रतिविम्व है।

दुदान् धातु से अन् प्रत्य लगकर दान शब्द निष्पन्न हुआ है। जो दिया जाता है वह दान है। याचार्य शकर ने दान का अर्थ सविभाग किया है। अप्राचार्य उमास्वाति ने — अपनी आत्मा और पर के अनुग्रह के लिए त्याग करना दान माना है। अ

उक्त मान्यता द्वारा यह ध्वनित किया गया है कि दाता श्रपने दान से पर का ही उपकार नहीं करता वरन् स्वया भी उपकृत होता है। इस प्रकार दाता श्रादाता को उपकृत करता, है तो श्रादाता भी दाता को उपकृत करता है। श्रांखिर श्रादाता ही तो दाता को दान धर्म का

—मुहम्मव

~ंाटार्य शकर

—तत्त्वार्यं सूत्र, ग्र० ७ । सू० ३=

१. प्रार्थना साधक को र्षवर के मार्ग पर आधी दूरी तक पहुँचायेगी, उपवास महल के द्वार तक ले जायेगा और द.न महल मे प्रवेश करायेगा।

२. दीयते इति दान।

३. दान सविभाग ।

४. बनुग्रहार्यं स्वस्यातिमर्गी दानम् ।

अवसर प्रदान करता है। दान की इस व्याख्या को हृदयंगम कर लेने वाले दाता के मन मे अहंकार उत्पन्न न होगा। और यह निरहकार भाव ही दान का आभूषण है। इसी से दान के पूर्ण फल की प्राप्ति होती है।

दान धर्म है। दान शील, तप श्रीर भावना ये धर्म के चार श्राधार स्तम्भ है। दान उनमे प्रथम है श्रीर सबसे श्रधिक श्रासान है। श्राज दिन तक जितने भी तीर्थङ्कर हुए हैं वे सभी सयम ग्रहण करने के पूर्व एक वर्ष तक सूर्योदय से लेकर प्रात कालीन भोजन तक एक करोड श्राठ लाख स्वर्ण मुद्राएँ दान देते रहे हैं। वे एक वर्ष मे तीन श्ररब, श्रठासी करोड, श्रीर श्रस्सी लाख स्वर्ण मुद्राश्रो का दान

४ दार्न घर्म. ।

⁻⁻⁻कोटिल्य

सो धम्मो चउभेको, उवदृष्ट्रो सयलिणविरदिहि ।
 दाण सील च तवो, मावो विक तस्सिमे भेया ।।

⁽ख) दुर्गतिप्रयतज्जन्तु—धारणाद् धर्मं उच्यते । दान-शील तपी-भाव—भेदात् स तु चतुर्विघ ॥ विषिष्टिशलाकापुरुषचिरत्र १।१।१५२

⁽ग) दानं सील च तवी, भावी एव चरुव्विही घम्मी। सव्विजियोहि भणिओ तहा दुहा सुअचरित्तेहि।। — सप्तितिदातस्यान प्रकृ०, गा० ६६, सोमितलक सुरि

अ. सवच्छरेण होहिति, अभिन्खमणं तु जिणविरिदाण ।
 तो अत्थि सपदाण, पव्वत्ती पुव्वसूराओ ।।
 एगा हिरण्णकोडी, अट्ठेव अणूणया सयसहस्सा ।
 सूरोदय-मादीयं, दिज्जइ जा पायरासोत्ति ।।
 . — आचारांग द्वि० श्रू० श्र० २३ गा० ११२।११३

⁽स) एगा हिरण्णकोडी, बट्ठेव प्रणूणगा सयसहस्सा। सूरोदयमार्दय, दिज्जइ^व्' जा पायरामाओ।। —ग्रावश्यक निर्मुक्ति गा० २३६ भद्रवाहु

⁽ग) त्रियप्टिदासाका पुरुष चरित्र १।३।२३

देते हैं। दान ग्रहण करने के लिए जो भी सनाथ, ग्रनाथ, पियक, प्रेष्य, भिक्षु धादि ग्राजाते हैं उन्हें वे बिना भेद भाव के दान देते हैं। स्यम लेने के पश्चात् श्रन्य तीन धमों का श्राराधन हो सकता है पर दान नहीं दिया जा सकता है। ग्रत तीर्थं द्धर प्रथम दान देकर ससार को दान देने का उद्बोधन देते हैं। वैदिक ऋषि के शब्दों में उनका प्रस्तुत ग्राचरण यही प्रेरणा देता है कि, "यदि तुम सौ हाथों से इकट्ठा करते हो तो हजार हाथों से वाँट दो।" देन करने से गीरव प्राप्त होता है, धन का संचय करने से नहीं। जल का दान करने वाला मेध सदा ऊपर रहता हैं ग्रीर सग्रह करने वाला समुद्र नीचे रहता है।" भर्न हिर ने कहा है। — "दान, भोग ग्रीर नाश ये तीन धन की गितयाँ हैं। जो न देता है ग्रीर न भोगता ही है, उनका धन नष्ट हो जाता है ।" श्रीर ग्रीर जब नष्ट हो जाता है तो धन का स्वामी मधु-

-- ज्ञातृधर्म प्र० ८ । सू० ७६

—-प्रयवंवेद

प तिण्णोव म कोडिसया, अट्ठासीई च होति कोडीओ। असिय च सयसहस्सा, एय संवच्छरे दिण्ण।।

^{—-} प्रावस्यक निर्यु रित, गा० २४२

⁽ख) भिपरिठशलाकापुरुप चरित्र १।३।२४ प० ६=

⁽ग) आवश्यक भाष्य गा० ५५ पृ० २६०

६. तते एा मल्ली अरहा कल्लाकल्लि जाव मागहओ पायरासोति वहूगां सणाहाण य अणाहाण य पियाण य पहियाण य करोडियाण य कप्पडियाण य एगमेग हिरण्णकोडी अट्ठ य भ्रणूणातिं सयसहस्साति इमेयाच्य प्रत्यसपदाण दलयति ।

१०. यतहस्त समाहर सहस्र हस्त सिकर।

११. गौरव प्राप्यते दानाम्न तु वित्तस्य नवयात् । स्थितिरुच्चै पायोदाना, पयोवोनामध स्थिति ।। ।

१२ दान भोगो नागस्तिको गतयो भवन्ति वित्तन्य । यो न ददाति न भुंक्ते, तस्य तृतीया गतिभविति ।।

⁻⁻मीनिशतक इली० ४३

मक्खी की तरह हाथ मलकर जिर घुनता हुआ पश्चात्ताप करता है। 13 इसके विपरीत जो उदारमना होते है वे कर्ए की तरह देने मे ही ग्रानन्द की अनुभूति करते हैं। जिन आत्माओं को नीचे जाना होता वे धन को निम्न कार्यों में खर्च करते हैं और जिनको ऊपर जाना होता है वे धन को सन्मार्ग में व्यय करते हैं।

किसान पहले खेत को रेशम की तरह मुलायम करता है, उसके पश्चात् उसमे बीज बोता है। हृदय रूपी खेत को भी दान देकर मुलायम कीजिये, फिर अन्य ब्रतादि रूपी बीज बोइये।

श्रावक का जीवन उदार हीता है, हृदय विराट् होता है। उसके घर का द्वार तुङ्गिया नगरी के श्रावको की तरह सदा खुला रहता है। भे जो भी श्राविष, श्रम्थागत उसके द्वार पर श्राता है, उसका वह हृदय से स्वागत करता है शौर श्रावश्यक वस्तु प्रसन्नता से प्रदान करता है। देना ही उसके जीवन का प्रधान लक्ष्य है। देने से समाधि उत्पन्न होती है शौर समाधि के कारण उसे भी समाधि प्राप्त होती है। भे

ग्रागम साहित्य का ग्रध्ययन करने वाला विद्यार्थी सहज ही जान सकता है कि गराधर गौतम ने जब कभी भी किसी व्यक्ति को विपुल वैभव सम्पन्न देखा तब उन्होंने भगवान् श्री महावीर के समक्ष यह

---(कालीदास) चाणक्यनीति म०११

--भगवती शतक २, उद्दे० ४

---भगवती शतक ७, उ० १, स० २६३

१३. देयं भोज । घन घन सुकृतिभिनी सिनत सर्वदा ।'
श्रीकर्णांस्य बलेश्च विक्रमपतेरद्यापि कीतिः स्थिता ।
आश्चर्यं मधुदानभोगरिहत नष्ट चिरात् सञ्चितम् ।'
निर्वेदादिति पाणिपादयुगलं, घर्षन्त्यहो मिक्षका ॥

१४. ऊसिबफलिहे, वर्वगुग्रदुवारे।

१५. समणोवासए गा तहारूवं समग्गं वा जाव पिंडलाभेमाणे तहारूवस्स समणस्स वा माहणस्स वा समाहिं उप्पाएति समाहिकारएगं तमेव समाहि पिंडलभइ।

जिज्ञासा प्रस्तुत की-भगवन् । इस व्यक्ति ने पूर्वभव मे क्या दान दिया था जिसके कारण इसे अनुल सम्पत्ति सम्प्राप्त हुई है ? १६ समाधान करते हुए भगवान् उसके दानसम्बन्धी पूर्वभव के सुनहरे संस्मरण सुनाते हैं। १९ दान से जीव साता वेदनीय कर्म का वन्धन करता है। —

दान के दिन्य प्रभाव से ही श्री ऋपभदेव के जीव ने श्रीर भगवान् श्री महावीर के जीव ने कमश घन्ना, श्रेष्ठी के भव मे श्रीर श्रीर नयमार के भव मे श्रीर सर्व प्रथम सम्यक्त्व की उपलब्धि की। दान से ही शालिभद्र ने ग्रपरिमिन एव स्वर्गीय सम्पत्ति प्राप्त की। श्री

—सुखविपाक, अ०१

१७. देसिए सुखविपाक ।

भूतव्रत्यनुकम्पादानंसरागसयमादियोग क्षान्ति गौचिमिति सद्वेस्द्यय ।

- तत्त्वायं ६।१३

- १५. घणसत्यवाहपोमण, जइगमण अडिव वासठाणं च ।
 बहु बोलीणे वासे, चिंता घयदाणमासि तया ।।
 श्रावश्यक निर्धुं कित गा० १६८
 - (ख) आवश्यक चूणि पृ० १३३
 - (ग) आवश्यक मलयगिरिवृत्ति प० १५८।१
 - (घ) आवश्यक-हारिभद्रीयावृत्ति प० ११५
 - (ङ) तदानी सार्थवाहेन, दानस्याऽम्य प्रभावत । लेभे मोक्षतरोवींजं, वोधिवीज सुदुलंभम्।।

— त्रिपिट शलाकापुरुप चरित्र १।१।१४३

१६. दाणऽन्न पय नयरा अर्गुकंप गुरुगकहणसम्मत्त ।

— मावश्यक भाष्य, गा० २

- (स) बावस्यक नियुंक्ति गा०१४३, १४४ प० १४२
- (ग) त्रिपष्ठि शलाका पुरुष चरित्र १०।१।३-२२

२० त्रिपिट रालाका० ।१०।१०

१६ कि वा दच्चा?

दान श्रावक के जीवन का प्रधान गुए हैं। दे द्वादशवतों में श्रान्तम बत ग्रातिष्यसिवभाग वत है। दे पण्डित राजमल्ल जी ने उसे सबसे वड़ा वत कहा है। दे जो सिवभाग नहीं करता उसकी मुक्ति नहीं होती। दे श्रावक प्रतिदिन प्रातः तीन मनोरथों का चिन्तन करता है। उनमें प्रथम मनोरथ है—जिस दिन में श्रपने परिग्रह को मुपात्र की सेवा में त्याग कर प्रसन्नता श्रनुभव कर् गा, ममता के भार से एक वनूँ गा, वह दिन मेरे लिए कल्याएाकारी होगा श्रावकों के लिए यह भी विधान है कि भोजन करने के पूर्व कुछ समय तक श्रातिथ की प्रतीक्षा करें। राजप्रश्नीय सूत्र में सम्राट्पदेशों का वर्णन है। सम्राट्पदेशों के जीवन की तस्वीर केशीश्रमए के उपदेश से बदल जाती है। वह नास्तिक से परम श्रास्तिक वनता है। श्रमएगोपासक वनते ही वह श्रपनी राज्य श्री को चार भागों में विभक्त करता है। एक भाग से वह विराट्दानशाला खोलता है। जो भी श्रमएग, ब्राह्मएग, भिक्षु, राहगीर श्रादि ग्राते हैं, उन्हें वह सहर्प दान करता है। दे इतिहासप्रसिद्ध सम्राट् कुमारपाल ने भी

-- उपासक दशाग, अ० १

२१. (क) धर्मविन्दु, बाचार्यं हरिभद्र,

⁽ख) धर्मरत्न प्रकरण

⁽ग) योगशास्त्र, हेमचन्द्र,

⁽घ) श्राद्धगुण विवरण

२२. अतिथिसंविभागवए

२३. अतिथिसविभागारूयं, व्रतमस्ति व्रताथिनाम् । सर्वेव्रतिशरोरत्निमहामुत्र सुखप्रदम् ॥

२४. असविभागी न हु तस्स मोनस्रो । दश० अ० ६

२५. स्थानाङ्गमूत्र ३।४।२१

२६ वह ए सेयवियानगरीपामोक्खाइ, सत्त गामसहस्साइ चतारि भागे करिस्सामि। एग भागं वलवाहणस्स दलइस्सामि, एनं भागं कोट्टागारे छुभिस्सामि, एगं भाग अन्तेउरस्स दलइस्सामि, एगेएां भागेएां महर्दे-महालयं क्रुबागारं सालं करिस्सामि। तत्यएं वर्हाह पुरिसेहि दिप्न-

श्राचार्य श्री हेमचन्द्र के प्रवचनपीयूप का पानकर परमार्हत का विरुद पाया श्रीर श्रसहायों के भोजन, वस्त्र के निमित्त सत्रागार की स्थापना की। इसी उद्देश्य की पूर्ति के लिए उसने एक मठ का भी निर्माण कराया था।^{२े॰} जैन[े]श्रावक भामाशाह, जगडूशाह ग्रीर वेमादेदरागी की दानवीरता किसी से छिपी नही है, जिन्होने राष्ट्र के लिए सर्वस्व समर्पए। कर दिया था। वे श्रमएोोपासक ग्रानन्द की तरह ही समाज के लिए मेढी-स्तम्भ ग्राधार रूप थे, ग्रांख के समान पथ-प्रदर्शक थे, ग्रीर भोजन के समान ग्रालम्बन रूप थे। २८ यदि ग्रापका स्वधर्मी वन्ध् ग्रायिक हिष्ट से ग्रत्यधिक सकटग्रस्त है, उसे समय पर खाने को नहीं मिल रहा है पहनने को कपड़े नहीं मिल रहे है, रहने को भौगडी नसीय नहीं है, उस समय ग्राप यदि उसकी दीनता पर हँमते हैं तो आप भी उसी वादशाह के खानदान के है, जो नगर को आग मे भूलसता देखकर भी वशी वजाया करता था। यदि ग्राप उसकी स्थिति को देखकर भी उघर ध्यान नहीं देते हैं, तो मिट्टी के लौदे के समान है। यदि ग्राप उसे केवल टुकुर-टूकुर निहारते हैं तो पशु के समान है। यदि ग्राप उसे सहायता देते हैं, उस गिरे हुए को ऊपर उठाते है तो मनुष्य है, श्रावक है। एक पाक्चात्य विचारक ने कहा है—जीवन का ग्रर्थ ही दान है। 38 प्रार्थनामन्दिर मे जाकर प्रार्थना के लिए सी वार हाथ जोडने के वजाय दान के लिए एक वार हाय खोलना अधिक महत्त्वपूर्ण है। 3 अत विचार किये विना देते जाग्रो। 3 हाय क

> भइभक्त वेयर्ऐहि विज्ल असण४ उवनश्वडायेक्ता बहूण समण माहण-भिनखु-याण पथियपहियाण पडिलाभेमारो ''

> > ---रायपसेणिय

उपासकवशाग प्र०१

२७. गुमारपाल प्रतिबोध, मोमप्रभाचार्य

२८. मेडिमूए ध्राहारे आलवणे चनलुमेडिमूए

RE. Life means giving

to. One hand opened in charity is worth a hundred in Prayer,

३१. Give without a thought,

शोभा दान देने से है, न कि रत्नजिटत कंगन पहनने से। 32 भारतीय साहित्य में हाथ को कमल की उपमा दी है। 33 उसे 'कर-कमल' कहते हैं। हाथ तभी कमल वनता है जब उसमे से दान की मन-माहक सुगन्व निकलती है। देना एहसान नहीं है, यह जीवन का ताना-वाना है। ताना बाने से स्थित है श्रीर वाना ताने से। यदि दोनो का सहयोग नष्ट हो जायेगा तो दोनो केवल सूत रह जायेंगे।

भारतवर्ष के ऋषियों का चिन्तन कहता है कि दान दो, पर देने वाले को दीन-हीन और दिरद्र समभकर मत दो। यदि दीन-हीन और दिरद्र समभ कर दोगे तो उसमें ग्रहकार का विप मिल जायेगा, जो दान के ग्रोज को नष्ट कर देगा। ग्रतः लेने वाले को भगवान समभकर दो। भक्त मन्दिर में पहुँचता है, मूर्ति के सामने मोहनभोग, ग्रोर नैवेद्य चढाता है। वह भगवान् को भूखा ग्रोर दीन-हीन समभकर ग्रपंग नहीं करता, किन्तु विश्वम्मर समभकर देता है। 'हे प्रभो। यह सभी तुम्हारा है ग्रोर तुम्हे ही समर्पण कर रहा हूँ" यह कितनी गहरी ग्रोर ऊंची भावना है। ग्रपंग में कितना ग्रानन्द ग्रोर उल्लास है।

पुत्र पिता को भोजन अर्पण करता है तो उसमे भी यही भावना है। भूखे है, दो-ऐसा सोचकर नहीं देता, किन्तु 'पितृदेवो भव' समभकर देता है। वैसे ही प्रत्येक ग्रात्मा को परमात्मा समभकर दो, वादलों की तरह अर्पण कर दो। वादल ग्रांकांग से पानी नहीं लाने किन्तु भूमण्डल से ही ग्रहण करते हैं। वादलों के पास जो एक-एक बूँद का अस्तित्व है वह इसी भू-मण्डल का है, इसी से लिया ग्रीर इमी को ग्रप्ण कर दिया। तुम्हारी चीज तुम्हे ही सम्मित है। इस ग्रप्ण मे एहमान नहीं, किन्तु प्रेम है। ग्रहकार नहीं, विनय है।

यदि ग्राप भाग्यवान् है तो ग्रपने भाग मे से भाग देना सीखिए। ग्रापकी सम्पत्ति मे समाज का भी भाग है। यदि भाइयो के हिस्से हो

३२. दानेन पाणिनं तु कङ्कारोन ।

३३. दानामृत यस्य करारविन्दे ।

३४. त्वदीय वस्तु गोविन्द, तुम्यमेय समप्यते ।

रहे हो श्रीर श्रापको श्रपना भाग नहीं मिलता है, तो श्राप कितने वेचैन होते हैं १ किन्तु समाज का भाग, जो श्रापके पास है, उसे देने के लिए वेचैन होते हैं या नहीं १

भारतीय संस्कृति के एक मननशील मेघावी सन्त ने कहा—'जो अर्थण करता है वह देवता है 'देवै सो देवता और लेवै सो लेवता।' सूर्य निरन्तर प्रकाश देता है अत वह देवता है। जिसमे निरन्तर अर्थण करने की जित्त है वह देव है। मराठी भाषा मे 'दान' को देव कहा है। जिसके अन्तर मे देवत्व विद्यमान है वह देता है।

प्राचीन युग मे श्राचार्य दीक्षान्त भापए मे शिष्य से कहते थे—
''वत्स । तुम गृहस्थाश्रम मे प्रवेश करने के लिए जा रहे हो। तुम्हारे
यहाँ कोई श्रितिथि श्राये तो श्रद्धा से देना, श्रश्रद्धा से न देना
प्रसन्नता से देना, नम्नता से देना, पर भय से न देना, सहानुभूति श्रीर
प्रेम से देना। उ' पद्मपुराएकार ने कहा-यदि शत्र भी घर पर श्राजाय
तो उसे भी श्रप्एा करो। किसी भी वस्तु के लिए इन्कार न करो। उद्म जो दिया जाता है वह मीठा होता है श्रीर जो लिया जाता है
वह कडुवा होता है। युक्ष श्रपनी इच्छा से जो फल देता है वह
कितना मध्र होता? पर जो बलात् लिया जाता है उसमे मधुरता
कहाँ होती है?

दान एक वशीकरण मत्र है, जो सभी प्राणियो को मोह लेता है, पर को भी अपना वना लेना है। अत प्रतिदिन दान दीजिए,3°

तैतिरीय उपनिषद् १।११

--- पद्मपुराण

३४. श्रद्धया देयम् । ग्रश्रद्धयाऽदेयम् । श्रिया देयम् । हिया देयम् । नियाऽदेयम् । सविदा देयम् ॥

३६ धत्राविष गृह्याते नास्त्यदेगं तु किंचन ।

३७ दानेन मत्वानि वशीभवन्ति, दानेन वैराण्यपि यान्ति नाशम् । परोऽपि वन्युत्वमूपैनिदानात्तम्माद्यि दान नततं प्रदेयम् ॥

श्रद्धा से श्रर्पण कीजिए ।³² दान से ही ग्रमरपद प्राप्त होता है।³⁸

दान के विज्ञापन की ग्रावश्यकता नहीं है। किमान खेत में जो बीज बोता है, उसे खुला नहीं रखता, मिट्टी से ढँक देता है। यदि बीज मिट्टी से ढँकता नहीं है तो उससे ग्रकुर नहीं उगता। वह नण्ट हो जाता है। वैसे ही दान को भी ढँकिए, उसे गुप्त रहने दीजिए, उसका विज्ञापन न कीजिये। एक विचारक ने कहा है, 'जो मानव ग्रपने हाथ से दान देता है वह देता नहीं, पर ग्रपने हाथ से इकट्ठा करता है। ' एक ग्रन्य पाश्चात्य विचारक ने लिखा है कि बहुत भिष्क देने से उदारता सिद्ध नहीं होती, किन्तु ग्रावश्यकता के समय सहायता प्रदान करना ही सच्ची उदारता है। ' दिद्रों को दीजिये, ऐश्वर्यसम्पन्न व्यक्तियों को देना तो स्वस्थ ग्रीर प्रसन्न व्यक्ति को ग्रीषघ प्रदान करने के समान हैं। ' ग्रे व्यक्ति को जिस प्रकार कंघी देना, ग्रीर ग्रन्थे व्यक्ति को दर्गण देना निर्थक है, वैसे ही ग्रनावश्यक ग्रीर ग्रनुपयोगी वस्तुग्रों का दान भी निर्थक है। ज्ञातृघमं कथा का प्रसग है कि-नागश्री ने दीर्घ तपस्वी धर्म रुचि ग्रनगार को कडुए तुम्बे का ज्ञाक दिया के , ग्रीर कठोपनिपद का प्रसग है कि वाजिश्रवा ऋषि

३८. दानं ददन्तु सद्धाय, सील रक्खन्तु सन्वदा । भावनाभिष्ठना होन्तु, एतं बुद्धान सामन ॥—महात्मा बुद्ध

३६. दक्षिणावन्तो अमृत मजन्ते। -ऋग्वेद

Yo. The hand that gives gathers

y?. Liberality does not consist in giving much, but in giving at the right moment

४२. दरिद्रान् भर कौन्तेय । मा प्रयच्छेश्वरे घनम् । ज्याघितस्योपघ पथ्य, नीरुजस्य किमोपघम् ? —हितोपदेश

४३. तएता सा नागिसरी माहणी धम्मरुइ एन्जमारा पासइ२ तस्स सालड यस्स ""एडणहुयाए (निसरणिट्ठयाए) हहुतुद्धा उद्घाए उट्टेड२ जेरोब भत्तघरे तेरोव उवागछइ,२ त नालइय " धम्मरुइस्स अणगारस्स पडिग्गंहसि सन्त्रमेव निस्मिरङ

⁻⁻⁻ ज्ञातृषमं कचा, स्रध्ययन १६ वा

ने वृद्ध गाएँ वाह्मणों को समिप्ति की। ४४ यह दान था, या दान का उपहास था? इसे ही 'मरी बिछया बाम्हन के नाम' कहते है।

दान मुख की कुजी है। जैन दर्शन ने लाभालाभ की दृष्टि से चित्त, वित्त श्रीर पात्र की महत्ता पर प्रकाश डाला है। द्रव्य, देय श्रीर पात्र की शुद्धना से ही दान म चमक पैदा होती है। कि तीनो मे एक की भी न्यूनता होने पर उत्कृष्ट फल की उपलब्धि नहीं हो सकतो। जैन दर्शन की भाँति बौद्ध दर्शन ने भी दान के तीन उपकरण नाने हैं—(१) दान की इच्छा (२) दान की वस्तु, (३) श्रीर दान लेने वाला।

एक समय श्रावस्ती में कौशलराज प्रसेनजित ने महात्मा बुद्ध से कहा—भन्ते । किसे देना चाहिए ? उत्तर में बुद्ध ने कहा—महाराज ! जिसके मन में श्रद्धा हो। १६६ द्वितीय प्रश्न किया-भते । किसको देने से महाफल होता है ? उत्तर दिया-महाराज शीलवान् को दिये गये दान का महाफल होता है। १६७

वैदिक धर्म ने भी देश, काल, श्रीर पात्र की महत्ता स्वीकार की है। पि जैसे मोटक के निर्माण में घी, शक्कर, श्रीर मेदे की श्रावस्य-कता होती है वैसे ही दान के लिए भी चित्त, वित्त, श्रीर पात्र की श्रावस्यकता है।

४४ कठोवनिषद्

४५. दव्यसुद्धे एां, दायगसुद्धे ण, पहिम्महसुद्धे ण, तिविह तिकरणसुद्धे एां दारोंण

⁻⁻⁻भगवती इा० १५

४६ संगुत्त निकाय, 'इस्मत्य गुत्त' ३।३।४

४७. सयुक्त निकाय, इस्मत्य सुत्त ३।३।४

४८. देरो काले च पात्रे च तहानं सास्विक विदु.।

[—]गीता झ० १७ इलो० २०

स्यानाङ्ग मे भावना ग्रादि के भेद की हिंद्र से दान के दश

- (१) अनुकम्पादान—दीन, अनाथ, दरिद्र, दु खी, रोगी, शोकप्रस्त प्रािएायो पर अनुकम्पा करके देना । "
- (२) संग्रहदान ग्रभ्युदय या ग्रापित के श्रवसर पर सहायता हेतु देना। यह दान ग्रपने स्वार्थ के लिए दिया जाता है, ग्रत वह मोक्ष का कारए। नहीं है। "
- (३) भयदान राजा, मंत्री, पुरोहित, पुलिए प्रभृति के भय से देना। "२
- (४) कारुण्यदान पुत्र ग्रादि स्वजन के वियोग से व्यथित होकर उसके नाम से देना। जिससे उसका परभव सुघर जाय। "3
- ४६, दसविहे दागो पण्णते त जहा—
 ग्रागुक्तपा संगहे चेव,भये कालुणिते ति य ।
 लज्जाते गारवेण च, अधम्मे पुण सत्तमे ॥
 धम्मे य अट्टमे वृत्तो, काहीति त कतित त ॥
 —स्यानाङ्ग ग्र० १० सू० ७४५
- ५० कृपगोऽनायदरिद्वो, व्यमनप्राप्ते च रोगशोकहते। यहीयते कृपार्थादनुकम्पा तद्भवेद्दानम्।। —स्थानाङ्ग १०।३ सु० ७४५ टीका
- ५१. अम्युदये व्यसने वा, यत् किञ्चिद्दीयते सहायतार्थम् । तत्संग्रहतोऽभिमत, मुनिभिदनिं न मोक्षाय ॥ —स्यानाङ्ग १०१३ सू० ७४५ टीका
- प्राजारक्षपुरोहितमधुमुखमावल्लदण्डपाणिषु च ।
 यदीयते मयार्घातद्भयदानं वृधैर्गियम् ।
 - —स्यानाङ्ग १०१३, सु० ७४४ टीका
- ५३, कारुण्य घोकस्तेन पुत्रवियोगादिजनितेन नदीयस्यैव तल्पादे. स जन्मान्तरे सुखितो भवत्विति वासनातोऽन्यम्य वा यद्दान तत्कारुण्य-दानं, कारुण्यजन्यत्वाद वा दानमपि कारुण्यमुक्तम् उपचारादिति ।। स्यानाञ्च उ०३ । सु० ७४४ टी०

- (५) लज्जादान—जनसमूह की वीच बैठे हुए व्यक्ति से जब कोई मांगने लगता है, उस समय देने की इच्छा न होते हुए भी लज्जा के वशीभूत होकर देना। "४
- (६) गौरवदान—यश प्राप्ति के लिये नटो को, पहलवानो को, स्रपने स्नेही सम्बन्धियों को गौरवपूर्वक देना । "
- (७) श्रधर्मदान—ग्रधर्म की पुष्टि करने के लिए, गंदी वासनाग्रो से प्रेरित होकर हिंसा, ग्रमत्य, स्तय, वेश्यागमन, ग्रादि दुष्कृत्यों के पोषण हेतु देना। १९६
- (५) धर्मदान—जिनका जीवन त्याग श्रौर वैराग्य से परिपूर्ण हो, जिनके लिए तृरा, मिरा-मुक्ता एक समान हो ऐसे सुपात्र को धर्मभाव से देना। यह दान कभी व्यर्थ नहीं जाता। "
- (६) करिष्यतिदान—भविष्य मे प्रत्युपकार की दृष्टि से जो दिया जाता है। ग्रथित् भविष्य मे इनसे मुक्ते सहायता प्राप्त होगी, इस ग्रिभिप्राय से देना। पट
- ४४. बर्म्यार्थंतः परेण तु यद्दान जनसमूहगत । परचित्तरक्षणार्यं, लज्जायास्तद्भवेद्दानम् ॥

—वहीं १०।३, सू० ७४५ पू० ४६६

- ५५ नटनर्त्तंमुप्टिकेम्यो दानं सम्बन्धिवन्धुमित्रेभ्य । यद्दीयते यशोऽर्थं, गर्वेण तु तद्भवेद्दानम् ॥ —स्यानाङ्ग १०।३।७४५। प्० ४६६
- ४६ हिमानृतचीर्योद्यतपरदारपरिग्रहप्रसम्नेभ्यः। यद्दोयते हि तेपा, तज्जानीयादधर्माय॥ —स्यानाङ्ग १०१३।७४५ पृ० ४८६
- ४७. समतृणमणिमुक्तेम्यो, यहानं दीयते नुपात्रेन्य । अक्षयमनुलमनन्त, तहान भवति धर्माय ॥ —स्यानाङ्ग १०।३।७४४ पृ० ४६६
- ४८ करिष्यति कञ्चनोषकार ममायमितिगुद्ध्या । तहान तत्करिष्यतीति दानमुच्यते ।।

—स्यानाञ्च १०।३।७४५ टीका प्०४६६

(१०) कृतदान—पूर्वकृत उपकार से उऋगा होने के लिए देना। "

इन दानों में कौनसा दान हेय, ज्ञेय, श्रीर उपादेय है, यह तो पाठक स्वय समक सकते है। स्थानाङ्ग की तरह ग्रंगुत्तर निकाय में भी दान के इसी प्रकार के ग्राठ भेद वताये है। ६००

धर्मदान मे भी देय वस्तु की हिष्ट से तीन, चार, श्राठ, दश, श्रीर चौदह भेद किये गए हैं। तत्त्वार्थ भाष्य मे स्सष्ट निर्देश है कि देय वस्तु न्यायोपाजित श्रीर कल्पनीय होनी चाहिए। जो न्यायोपाजित श्रीर कल्पनीय होनी चाहिए। जो न्यायोपाजित श्रीर कल्पनीय है, वही अन्तपान ग्रादि द्रव्य देय है। दे श्रन्यत्र भाष्य-कार ने यह भी लिखा है कि अन्त ग्रादि सारजातीय श्रीर गुणो का उत्कर्ष करने वाले हो। दे

श्राचार्य श्रमितगित ने लिखा है कि वही देय वस्तु प्रशस्त है जिससे राग का नाश होता है, धर्म की वृद्धि होती है, संयम साधना को पोषण मिलता है, विवेक जागृत होता है, श्रात्मा उपशान्त होता है। विवेक जागृत होता है। श्रात्मा उपशान्त होता है। विवेक स्त्र वस्त्र, पात्र, श्रीर श्राश्रयादि भी रत्नत्रय की वृद्धि के लिए देना श्री यस्कर है। विश्

—स्धानाङ्ग १०। उ० ३, सू० ७४५

५६. शतश कृतोपकारो, दत्तं च सहस्रशो ममानेन । अहमपि ददामि, किचित्प्रत्युपकाराय तहानम् ॥

६०. ग्रंगुत्तर निकाय न।३१।३२

६१ न्यायागताना कल्पनीयानामन्नपानादीनां द्रव्याणा..... दानं ।

[—]तत्त्वार्यं सूत्र ७।१६ भाष्य

६२. द्रव्यविशेपोऽन्नादीनामेव सारजातिगुणोत्कर्पयोगः।

⁻⁻तत्त्वार्य सूत्र ७।३४ का भाष्य

६३. अमितिगति श्रावकाचार, परिच्छेद १।४६ से ५०

६४. बस्त्रपात्राश्रयादीनि, पराण्यपि यघोचितम् । दातस्यानि विघानेन, रत्नित्रतयबृद्धये ॥

[—]ग्रमितिगतिधायकाचार, परिच्छेद ६

त्रिषिठिशलाका पुरुष चरित्र भे धर्मरत्न प्रकरण ६ मे और सर्वार्थसिद्धि में दान के तीन भेद किये हैं। ज्ञानदान, श्रभयदान भीर धर्मोपग्रहण दान।

श्राचार्य समन्तभद्र, "श्राचार्य पूज्यपाद, द श्राचार्य श्रकलक श्रीर श्राचार्य विद्यानन्दी " ने श्राहारदान, श्रीपघदान, उपकरण दान श्रीर श्रावास दान—ये दान के चार प्रकार किये है।

ग्राचार्य कार्तिकेय," ग्राचार्य जिनसेन," सोमदेव,"

६५ तत्र तावद् दानघर्मेन्त्रिप्रकार प्रकीत्तित । ज्ञानदानाऽभयदान धर्मोपग्रह्दानत ।।

—विशिष्ठि०, श्राचार्य हेमचन्द्र १।१।१५३

६६ दाण च तत्य तिविह, नाणययाण च अभयदाण च । घम्मोवगाहदाण च, नाणदाण इम तत्य ।।

— धर्मरत्न प्रकरण, देवेन्द्रसूरि टीका गा० ५२ पत्र २२३। त्यागो दानम् । तित्रियधम् — आहारदानमभयदानं ज्ञानदानं चेति । — सर्वार्यं सिद्धि

६७. आहारीपधयोरप्युपकरणावासयोक्च दानेन । वैयावृत्य ग्रुवते ! चतुरात्मत्वेन चतुरसा ॥

—समीचीनधर्मशास्त्र ग्रघ्याय ५ इलो० ११७

६= अतिथये सविभागोऽतिथिसंविभाग.। स मतुर्विघः भिक्षोपकरणोपधप्रतिश्रयभेदात् ॥

-तत्त्वायं सुत्र ७।२१ की सर्वायं सिद्धि टीका

६६ तत्वार्यसूत्र, ७।२१ राजवातिक टीका

७०. तत्त्रायंगुत्र, ७।२१ श्लोकवातिक टोका

७१. भोयणदार्शेश सोवय, बोसहदारोग् सत्यदाण च। जीयाण अभयदाण, सुदुल्तह सन्वदाणाणं॥

—हादश प्रनुप्रेक्षाः, धर्म प्रनुप्रेका ३६२

७२ देयमाहारभैपज्यशास्त्रामयविकल्पितम्।

—महापुराण पर्व० २०, इसी० १३८ प्० ४५७

—प्र॰ भारतीय ज्ञानपीठ काडी

७३ अभयाहारभैपज्यश्रुतभेदात् चतुर्विषम् ।

-- यशस्तिलक, बादवास =

देवसेन, क वसुनन्दि, कि श्रीर गुणभद्र ने श्रीहार दान, श्रीपध-दान, शास्त्र दान श्रीर अभयदान—यो दान के चार भेद किये हैं।

उपदेश माला, तथा दान प्रदीप में दान के (१) वसित दान, (२) शयनदान, (३) ग्रासनदान, (४) भक्त दान, (४) पानी दान, (६) भैपज्य दान, (७) वस्त्र दान, (५) पात्र टान ये ग्राठ भेद किये हैं।

श्रावश्यक चूरिंग में दान के (?) यथा प्रवृत्तदान (२) श्रन्नदान, (३) पानदान, (४) वस्त्रदान, (४) श्रोपघ दान, (६) भैषज्यदान (७) पीठ दान, (८) फलकदान (६) शय्यादान, (१०) सस्तारक दान—इस प्रकार दस भेद कहे गए है।

- ७४. अभयपयाणं पढमं विदिय तह होइ सत्यदाणं च। तद्दय स्रोसहदाणं स्राहारं चलत्य च॥
 - —भावसंग्रह ४८६
- ७५. आहारोसह-सत्याभयभेयो ज च विव्वह दाए। तं कुच्चइ दायन्त्र, णिह्टिमुवासयज्भयरो॥
 - -वसुनन्दि श्रावकाचार २३३
- ७६. आहाराभयभैषज्यशास्त्रैदेयं चतुर्विषम्।
- —गुणभद्रयावकाचार १४३
- ७७. (१) वसही, (१-३) सयणासण, (४) मत्त, (५) पाण, (६) भेसज्ज, (७) वत्य, (८) पत्ताड ।
 - उपदेशमाला दो घट्टी टीका, गा० २४० प० ४२०।२
- ७८. दानप्रदीप सटीक पत्र ६४।२
- ७६. जो बहायवत्तारा म्रण्यपाणवत्यक्षोसहभेसज्जपीठफनगसेज्जासंयार गादीणां सविभागो सो बहासविभागो भवति ।
 - —ग्रावश्यक चूणि, प्० ३०५

श्रावश्यक सूत्र, उपासक दशाग, भूतकृताङ्ग, भगवती श्रादि में (१) श्रश्चन, (२) पान, (३) खादिम, (४) स्वादिम, (४) वस्त्र, (६) प्रतिग्रह, (७) कम्बल, (८) पादपोछन (१) पीठ, (१०) फलक (११) शय्या (१२) सस्तारक (१३) श्रोपच (१४) भैपज्य, इन चौदह देय वस्तुग्रो का निर्देश करके प्रकारान्तर से दान के चौदह भेद कहे गए हैं।

बौद्ध साहित्य में भी विविध दृष्टियों से दान के भेद निरूपित किये गये हैं।

महात्मा बुद्ध ने (१) ग्रामिपदान [इन्द्रियो के विषयो का दान] (२) ग्रोर धर्मदान, ये दो भेद किये हैं। इन दोनो दानो मे धर्मदान मुख्य है। ^{८२}

फनदान की दृष्टि में दान के तीन भेद हैं (१) दृष्ट धर्म वेदनीय, (२) परिपक्त वेदनीय, (३) ग्रीर अपरापर्य वेदनीय।

पात्र भेद की दिष्ट से भी दान के तीन प्रकार है—(१) पुद्गल दान, (२) सघदान, (३) श्रीर उद्देश्यदान।

दान देने वाले के तीन प्रकार है (१) दानदास, (२) दान सहाय, (३) श्रीर दानपति।

दायक ग्रीर दानपात्र की उत्कृष्टता व निकृष्टता के कारण दान की विगुद्धता भी चार प्रकार की है—

दः सम्यो ित्गये फानुष्ण एसणिञ्जेस असणपाणम्बाइमसाइमेस वत्यपित्गर्भवलपायपु छस्पेस पाडिहारिएसा पीदकनगसिज्जा-सवारएसा ओसहभेपञ्जेण य पिडलाभेमासो विहरामि ।

[—]धावश्यक सूत्र

दश. वष्पड मे नमर्गो नि गन्थे फानुएग् सनागिक्केग् अ अपापाणवादम-नादमेग् वरायम्बलपिक्निट्पायपु छगोग् गोडफवननिष्कासयारएग् स्रोतहभेनक्केण य पिंडवाभैमाणस्य विहरित्तए

[—]उपासकदशा—१।४८

- (१) दायक द्वारा दान विशुद्धि,
- (२) दान पात्र द्वारा दान विशुद्धि,
- (३) दायक श्रीर दानपात्र दोनो द्वारा दान विशुद्धि,
- (४) दायक ग्रीर दानपात्र दोनो द्वारा दान विशुद्धि।

सिंह सेनापित के प्रश्न के उत्तर में महात्मा बुद्ध ने कहा—दान से लोक में चार लाभ प्राप्त होते है—(१) दाता लोकप्रिय होता है (२) सत्पुरुषों का ससर्ग प्राप्त होता है (३) कल्याणकारी कीर्ति प्राप्त होती है। (४) किसी भी सभा में वह विज्ञ की तरह जा सकता है ग्रीर परलोक में स्वर्ग में जाता है। यह ग्रहष्ट लाभ है। ^{८3}

कालदान (?) के भी चार भेद वताये है। (१) श्रागन्तुक को, (२) जाने वाले को (३) ग्लान को, (४) दुर्भिक्ष में। ^{८४}

गीता में दान के सात्विक, राजस श्रीर तामस ये तीन भेद किये हैं। कर्ता व्य बुद्धि से जो दान देश, काल श्रीर पात्र का विचार करके श्रपना उपकार न करने वाले व्यक्ति के लिए दिया जाता है वह सात्विक दान है। ^{८५}

जो दान उपकार के बदले मे श्रथवा फल पाने की इच्छा से दिया जाता है श्रीर जिसके देने से मन मे कुछ क्लेश होता है वह राजस दान है। ^{८६}

जो दान विना सत्कार किये, ग्रथवा तिरस्कारपूर्वक,

६३. ग्रगुत्तर निकाय ४।३४

८४. अगुत्तर निकाय ४।३६

द्यातव्यमिति यद्दान, दीयतेऽनुपकारिए।
 देशे काले च पात्रे च, तद्दानं सात्विक विदु. ।।

[—] भगवदृगीता १७।२०

द्भ यत्तु प्रत्युपकारायं, फलमुद्दिस्य वा पुनः। दोयते च परिक्लिप्ट, तद्दान राजस स्मृतम्॥

⁻⁻⁻भगवद्गीता ग्र० ११। २१

देश काल का विचार किये विना भ्रपात्र को दिया जाता है वह तामस दान है। "

जैन, बौद्ध ग्रौर वैदिक तीनो ही परम्पराग्रो मे विविध दृष्टियो से दान के ग्रनेक भेद प्रभेद किये गये हैं। विस्तार भय से तथा ग्रना-वश्यक होने से उन मभी का उल्लेख यहाँ नहीं किया जा रहा है। सक्षेप मे तीनो ही परम्पराग्रो ने एक स्वर से ग्रन्नदान, ग्रभयदान ग्रौर ज्ञानदान के महत्त्व को स्वीकार किया है ग्रीर उनका विस्तार से निक्षण भी किया है।

अन्नदान :

जैनागमों की दृष्टि से पुण्य के नौ प्रकारों में 'ग्रन्नपुण्य' सर्व प्रथम है। ' इसका कारण यह है कि ध्वा के ममान कोई वेदना नहीं है। ' वाईम परीपहों में ध्वा परीगह प्रथम है। ' श्रमणों को दिये जाने वाले दानों में भी ग्रन्नदान सर्व प्रथम है। भ भोजनदान देने से तीनों ही दान दिये हुए हो जाते हैं। +

—भगवद्गीता १७।२२

द्रदः णविविहे पुण्णो प० त० धण्म पुण्णो, पाणपुण्णो, वत्यपुण्णो, लेणपुण्णो, सम्रापुण्णो, मणपुण्णो, वयपुण्णो, कायपुण्णो, नमोवकारपुण्णो।

—स्यानाञ्ज सूत्र, घ्र० ६ सू० ६७६

८. खुहासमा नित्य वेयणा ।

—गौतम फूलक

- ६० (क) समवायाग २२
 - (रा) भगवती शतक प उ० प पृ० १६१
 - (ग) उत्तराध्ययन व० २
 - (घ) तन्यार्थमूप ६-=।१७
- ६१ देखिए टिप्पण न० ६७ मे =१ तक।
 - 🕂 भोयणदासे दिण्से तिष्मि वि दाणाणि होति दिण्याणि ।

प्त. अदेशकाले यद्दानमपान्नेभ्यश्च दीयते । असत्कृतमवज्ञातं, तत्तामसमुदाहृतम् ॥

2.1 411 / 4414

सयुक्तिनकाय मे महात्मा बुद्ध ने कहा है—"एक ग्रन्न ही है, जिसे सभी चाहते है। देवता हो या मानव, भला ऐसा कौन सा प्राणी है जिसे ग्रन्न प्यारा न हो ? जो ग्रन्न का श्रद्धा से दान करते है, ग्रत्यन्त प्रसन्न चित्त से, उन्ही को वह ग्रन्न प्राप्त होता है। इस लोक मे ग्रीर परलोक मे भी। ^{९२}

महात्मा बुद्ध से पूछा गया-भगवन् । क्या देने वाला वल देता है ? बुद्ध ने कहा-प्रन्न देने वाला वल देता है ? १३

श्रन्यत्र भी महात्मा बुद्ध ने कहा है—'जो मनुष्य भोजन देता है वह लेने वाले को चार वस्तुएँ देता है—वर्ण, सुख, बल श्रीर श्रायु। उसका फल देने वाले को देवायु, दिव्यवर्ण, दिव्य सुख, श्रीर दिव्य वल पे के रूप में प्राप्त होता है।

वैदिक संस्कृति के ग्रमरगायक व्यास कहते है—"ग्रन्न ही मनुष्यों का प्राण् है, उसी से प्राणी उत्पन्न होते हैं। सारा संसार ग्रन्न के सहारे टिका है। ग्रत ग्रन्नदान सब से ग्रधिक प्रशसनीय है। भे जो व्यक्ति दुवंल, विद्वान्, जीविकाहीन एव दुःखी व्यक्ति को ग्रन्न देकर उसकी क्षुधा मिटाता है, उसके समान संसार में कोई नहीं। भे सब दानों में ग्रन्नदान श्रोष्ठ है, ग्रतः धर्म की इच्छा रखने वाले मनुष्य को सरल भाव से ग्रन्न का दान करना चाहिए। भे

६२. सयुक्त-निकाय प्रथम भाग, अन्न सुक्त १।५।३

६३. सयुक्त निकाय प्रथम भाग, कि दद सुक्त १।४।२

६४. अगुत्तर निकाय ४। ५८

६५. प्रागाह्यम्न मनुष्याणा, तस्माज्जन्तुरुच जायते । अन्ने प्रतिष्ठितो लोकस्तस्मादम्नं प्रवस्यते ॥

[—]महाभारत, धनुशासन, थ्र० ११२ श्लो० ११

६६. कृशाय कृतविद्याय, वृत्तिक्षीणाय सीदते । अपहन्यात् क्षुघा यस्तु, न तेन पुरुष सम. ॥ — महाभारत श्रनुष्ठासन पर्व, श्र० ४६ इलो० ११

१७. सर्वे पामेव दानानामन्त श्रेष्ठमुदाहृतम् । पूर्वमन्न प्रदातव्यमृजुना धममिच्छता ॥ —महाभारत ग्रनुझासन पर्व, ग्र० ११२ इलो० ११०

अभयदान:

किसी मरते हुए प्राणी को वचाना, सकट मे पडे हुए का उद्धार करना, उसे निर्भय बनाना ग्रभयदान है। + भगवान श्री महावीर ने कहा—दानों में श्रेष्ठ ग्रभयदान है। ' पद्मपुराणकार ने तो कहा है कि ग्रभयदान से बढकर ग्रन्य दान नहीं है। ' जो विद्वान सब जीवों को ग्रभयदान करता है वह इस ससार में नि सदेह प्राणदाता माना जाता है। ' ग्रभयदान पाकर प्राणी को जो सुख होता है वह अपूर्व है।

वर्तमान युग मे मानव भय मे कांप रहा है। विज्ञान के प्रखर-प्रकाश मे भी ससार पथ-भ्रष्ट हो रहा है। समर देवता की भयानक जीम विश्व को निगलने के लिए लपलपा रही है। तीन ग्ररव कण्ठो की ग्रार्त-वाणो है—'मानवता संकटापन्न है, ञान्ति की मासूम बुलबुले छटपटा रही है। ग्रत ऐसे माई के लान की आवश्यकता है, जो मानवों को भय से मुक्त कर ग्रभय प्रदान करे।

[—] जं कीरइ परिरक्का णिच्च मरणभयभीरजीवाण ।

तं जाएा अभयदारा सिहामणी सन्वदाणाएा ।

⁻वसुनन्दि श्रावकाचार २३८

⁽ख) भवत्यभयदान तु, जीवाना वधवर्जनम् ।मनो-वाक्कार्यं करण-कारणाऽनुमतैरिप ।।

[—]निपष्ठि० १।१।१५७

⁽ग) वधस्य वजन तेष्वभयदान तदुच्यते ।

⁻⁻⁻ त्रिपष्ठि० १।१।१६६

६८, दाणाण सेट्ट अभयप्ययाणां।

⁻⁻⁻ सूत्रकृताय घ्र० ६ गा० २३

६६. अभय. सर्वभूताना, नाम्ति दानमत. परम्।

[—]पद्मपुराण

१००. सर्वभूतेषु यो विद्वान्, ददास्यभयदिक्षणाम् । दाता भवति लोके म , प्रजाना नाम संदाय ॥

[—]महाभारत प्रनु० घ० ११४ दनो० ६८

ज्ञानदान:

ज्ञान के अभाव में मानव अन्धा है। अंधे को नेत्र मिलने पर जितनी प्रसन्ता होती है, उससे भी अधिक अज्ञानी को ज्ञान प्राप्त होने पर होती है। ज्ञानदान से ही प्राणी हिताहित तथा तत्व अतत्त्व को जानता है और जन को ग्रहण करता है। १०० पहले ज्ञान है, फिर दया है। १०० धर्म, अर्थ, काम और मोक्ष चारो ही पुरुषार्थ ज्ञान के द्वारा सिद्ध होते हैं। अत ज्ञानदान देने वाला इन चारो को पाने का अधिकारी होता है। १०० जल, यन्न, गौ, भूमि, वस्त्र, तिल, सुवणं तथा घृत जैसे पदार्थों के दान से ज्ञान का दान कही अधिक उत्कृष्ट है। १०४

दान धर्म का शिलान्यास है। इस शिलान्यास पर ही धर्म का सुहावना सौध निर्मित हो सकता है। एडीसन के शब्दो मे दान ही धर्म का पूर्णत्व ग्रौर उनका ग्राभूपण है। १०० विकटर ह्यगो ने कहा है, ज्यो ही पर्स (बदुग्रा) रिक्त होता है, हृदय समृद्ध होता है। १०६ दान ग्रसंख्य पापो का छादन करने वाला है, १०० ग्रत इस सनातन नियम को स्मरण रखो कि यदि तुम प्राप्त करना चाहते हो तो ग्रिपत करना सीखो। १०० दान 'प्रजर्व' नहीं किन्तु 'ग्रो' है। मौसम पर

१०२. पढमं नाए तक्षो दया।

⁻⁻⁻⁻ दशवैकालिक, घ० ४

१०३. आचार्यं अमितगति,

१०४. सर्वेपामेव दानाना, ब्रह्मदानं विशिष्यते । वायंत्रगोमहीवासस्तिलकाञ्चनसर्विपाम् ॥

[—]मनुस्मृति ४।१६३

१०५, ज्ञानगगा।

१०६. अमरवाणी।

१०७. पीटर महान्।

१०८. सुभाषचन्द्र बोस ।

कोल्ड स्टोरेज मे ग्राम ग्रादि रख दिये जाते है ग्रौर मौसम बीत जाने पर निकाल लिये जाते है। इस प्रकार रक्षित कर रखना 'प्रिजर्व' है। किन्तु ग्राम का बीज बोते है, उसमे ग्रंकुर फूटते है, टहनिया ग्राती है, फूल खिलते है फल लगते हैं, यह सब संवर्धन 'ग्रो' है। तात्पयं यह है कि दान वृद्धि का कारण है।

हिरात का शेख ग्रव्हुला ग्रन्सार ग्रपने शिष्यो से कहता था— शिष्यो । ग्राकाश में उटना कोई चमत्कार नहीं हैं, क्योंकि गन्दी में गंदी मिक्ख्याँ भी ग्राकाश में उड मकती हैं। पुल या नाव के विना भी निदयों को पार कर जाना कोई चमत्कार नहीं हैं, क्योंकि एक माधारण युत्ता भी ऐसा कर सकता है। किन्तु दुःखी हृदयों को सहायता देना, दान देना एक ऐसा चमत्कार हैं, जिसे पित्र गत्मा ही किया करते हैं। जो जीवन में धर्म की ग्राराधना व साधना करना चाहते हैं, उन्हें सर्व प्रथम दान गृत्ति ग्रपनाना चाहिए।

महावीर के सिद्धान्त

श्रमण भगवान् श्री महावीर युगप्रवर्तक क्रान्तिकारी श्रीर सूक्ष्म द्रष्टा महापृष्प थे। जिस युग मे वे जन्मे थे उस युग मे मानव श्रविद्या श्रीर रूढियो की जंजीरो से जकडा हुआ था। भीषण ग्रत्याचार पनप रहे थे। मानवता का कोई सम्मान नही था। जातिवाद को खुलकर प्रश्रय प्राप्त था। धमं के नाम पर हजारो सूक प्राणियो की ही नही, श्रिपतु मानवो की भी विल दी जाती थी। उनके करुण कन्दन से भी धर्मध्विजयो के हृदय द्रवित नहीं होते थे। श्रन्वपरम्परा के निविडतम ग्रन्धकार से लोगों की श्रांख खोलने की धिक्त एकदम क्षीण हो चुकी थी। वे विलकुल ग्रसहाय ग्रीर विवश थे।

उस विकट-वेला मे दीर्घ तपस्वी श्रीर साधना के कपोपल पर कसे हुए महाबीर एक नूतन सन्देश लेकर श्राये। उन्होंने भूले-भटके जीवनराहियों को प्रशस्त पथ का प्रदर्शन करते हुए श्रकारत्रयी-श्राहिसा, श्रपरिग्रह श्रीर श्रनेकान्त की दिव्य देशना दी। प्रस्तुत श्रकारत्रयी मे महाबीर की समग्र वाणी का सार है, शेप जो कुछ भी है—इसी का विस्तार है। अहिंसा.

भगवान् ने कहा—हिंसा ग्रन्थि है, मोह है, मृत्यु है, नरक है। एतदर्थ ही वीर पुरुप ग्रहिंसा के राजपय पर चन पडे हैं, वुम भी

एस खलु गन्ये, एस खलु मोहे, एस खलु मारे, एस यालु णिरए।
 म्माचाराग १।३।२३

२. पणया वीरा महावीहि।

⁻⁻⁻ घाचाराग थु० १, घ्र० १ उ० ३

चलो। प्राण, भूत, जीव सत्त्व की हिंसा न करो, उन पर शासन मत करो, उनको पीडित मत करो, उन पर प्रहार मत करो।3 ज्ञानियों के ज्ञान का सार यहीं हैं कि वह किसी भी प्राणी की हिंसा न करे। ध

सभी जीव जीना चाहते हैं, मरना कोई नही चाहता, म्रतः निर्गन्थ प्रारिएवघ का वर्जन करते हैं। सभी प्रारिएयों को म्रपने प्रारा प्रिय हैं, सुख ग्रनुकूल है और दुख प्रतिक्कल है। जैसे मुक्ते दुख प्रिय नहीं है, वैसे ही सब जीवों को भी दुःख प्रिय नहा है। यह समभकर जो न स्वयं हिंसा करता है ग्रीर न दूसरों में हिंसा करवाता है वही श्रमण है।"

इस प्रकार हिसा का निषेध कर उसे नरक ले जाने का प्रमुख कारण वताकर भगवान् ने मानव को अहिंसा के राजमार्ग पर वढने की प्रेरणा दी। उन्होने स्पष्ट शब्दों में कहर- मनसा, वाचा, कर्मणा जो स्वय जीवो की हिंसा करता है, दूसरों से, करवाता है, या जो जीव

सब्बे पाणा, सब्बे भूया, मन्बे जीवा, सब्बे सत्ता न हन्तव्वा । 3 न अज्जावेयव्या, न परिघेतव्या, न परियायेव्या, न उद्वयेयव्या ॥

[—] श्राचाराग १।४।१

एव खु नाणिणो सार, ज न हिसई किचण।

⁻⁻ सूत्रकृतांग थु० १, ग्र० ११ गा० १०

सब्बे जीवा वि इच्छन्ति, जीविउ न मरिज्जिउं, ¥. तम्हा पाणिवहं घोरं, णिग्गन्या वज्जयति गा।

⁻⁻वदायैकालिक, ६११०

٤. सन्त्रे पागा पिदाचया मुहमाया दुहपष्टियूना अणियवहा पिय जीविणो जीविटकामा । सय्वेसि जीवियं पिय ।

[—]माचाराग १।२।३

जह भम न पिय दुसरा, जाणिय एमेच सन्त्र जीवारा v. न हणइ न हणावेद ल, नममण्ड तेण सी नमणी। —धनुयोग द्वार

महारमयाए महापरिकाहियाए, पचिदिय बहेएा, कुणिमाहारेल । ς,

⁻⁻⁻भगवती दातक नादे।ह

हिंसा का श्रानुमोदन करता है वह वैर की वृद्धि करता है। श्रतः प्राणीमात्र को श्रात्मतुल्य समभो। उन्होने हिंसात्मक यज्ञों के स्थान पर श्रहिंसात्मक श्रात्म-यज्ञ का निरूपण किया। "

श्रहिंसा का महत्त्व प्रतिपादित करते हुए भगवान ने स्पष्ट शब्दों में कहा—इस विराद विश्व में श्रहिंसा ही भगवती है। वह भय-भीतों के लिए शरण है, पक्षियों के लिए पांख है, पिपासुश्रों के लिए पानी है, भूखों के लिए ग्रन है, ममुद्र यात्रियों के लिए पोत है, चतुष्पदों के लिए श्राश्रम-स्थल है, रोगियों के लिए श्रीपध है, वन यात्रियों के लिए साथ (काफिला) है, श्रहिंसा सभी के लिए कल्याणकारी है। श्रहिंसा उत्कृष्ट मंगल है। श्री श्रमणधर्म श्रीर श्रावकधर्म की

—मूत्रकृतांग १।१।१-३

१०. अत्तसमे मन्निज्ज । प्यिकाये।

—दशर्वेकालिक १०-५

(ख) आयतुने पयासु ।

—सूत्रकृतांग १।१०।३

११. तवो जोई, जीवो जोडठाएा, जोगा मुया सरीरं कारिसग, कम्मेहा मजमजोगसन्ती, होमं हुणामि इसिएां पसत्य।

-- उत्तराध्ययन सूत्र १२।४४

१२. एसा सा भगवती व्यहिसा।

-प्रश्न घ्याकरण

१३. जा सा भीयाण विव सरएा, पक्खीएा पिव गमएां, तिमियाएा पिष सिलल, खुिह्याएा पिव असएा, समुद्दमज्भे व पोतवहएां, चउप्पयाएां व आसमपयं, दुहिद्ठ्याएां च बोसिह्यल, अडवीमज्भे विसत्यगमणतसथावरसव्वभूयसेमकरी एसा भगवती बहिसा।

-प्रकृत च्याकरण, सवरद्वार

६ सयऽतिवायए पारो, न्दुवन्नेहि घायए। हणन्तं वारापुजाण न, वेर वह्दइ स्व्यणो।।

१४. दशवैकालिक १।१

साधना श्रहिसा के विना सभव नही है। श्रतः महावीर ने महाव्रते" श्रीर श्रगु-व्रतं में श्रहिसा को प्रथम स्थान दिया।

यहाँ यह स्मरण रखना चाहिए कि श्रमण भगवान् श्री महावीर का श्रहिसा सिद्धात केवल निपेघात्मक ही नहीं, श्रिष्तु विधेयात्मक भी हैं। प्रदनव्याकरण में श्रहिमा के जो साठ पर्यायवाची नाम वताये हैं, वे श्रहिसा के विराट् स्वरूप क या उनके विविध रूपों के निर्देशक हैं। उनमें ग्यारहवां नाम दया है। अ श्राचार्य श्री मलयगिरि ने उसका श्र्य 'वेह घारी जीवों की रक्षा करना' किया है। अ श्रहिसा के जहां श्रमेक नाम निपेघात्मक है वहां श्रमेक नाम विधेयात्मक भी हैं, जैसे रक्षा, दया, श्रभय श्रादि। अ निष्कर्ष यह है कि भगवान् महावीर के विराट् श्रहिसातत्त्व को समभने के लिए श्रहिसा के दोनों पहलुश्रों को ममभना श्रावण्यक है। गान्घी जी ने भी कहा है—जहां दया नहीं, वहां श्रहिसा नहीं '' अस्तु।

अपरिग्रह .

- {

भगवान् श्री महावीर ने ग्रपरिगह का ान्देश देते हुए कहा— "वस्तु ग्रपने ग्राप मे परिग्रह नहीं है, किन्तु वस्तु के प्रति सूच्छी भाव ही वस्तुत परिग्रह है। " परिग्रह एक प्रकार का वंघन है। ससार के

१४. व्यहिमसच्च च अतेणग च, तनो य वम च अपरिग्गह च।
पिंडविज्जिया पँच मह्न्वयाइ, चरिज्ज धम्म जिणदेनिय विज ॥
—जत्तराष्ट्रययन, २१।२२

१६ चपासक दशाग न० १

१७ प्रदनन्यागरण सवरद्वार

१८, दया-देहिरसा ।

१६. प्रधन स्थान गण मंबरहार।

२०. गान्धीवाणी पृ० १७

२१. मुच्दा परिगाही वृत्ती, इह वृत्त महेनिणा।

सभी प्राणियो को परिग्रह ने जकड रक्खा है। इससे बढकर ग्रन्य कोई भी बंधन नहीं है। ^{२२}

जो ममत्त्वबुद्धि का त्याग करता है, वही व्यक्ति ममत्व का भी त्याग करता है, वही सच्चा श्रीर श्रच्छा सावक है। जिसे किसी भी प्रकार का ममत्त्व नहीं है। २३ सच्चा साधक श्रपने तन पर भी ममत्त्व नहीं रखता। २४

जो व्यक्ति अर्थ को अनर्थ का कारण न मानकर उसे अमृत मानता है और उसे प्राप्त करने के लिए पापकृत्य करता है, वह कर्मों के हढ पाश में बन्ध जाता है, अनेक जीवों के साथ वैरानुबन्ध कर अन्त में विराट् वैभव को यही छोड़कर एकाकी नरक में जाता है। २५

पदार्थं ससीम है ग्रीर तृष्णा ग्रसीम है, श्राकाश के समान श्रनन्त है। सुवर्ण, रजत के ग्रसस्य पर्वत भी लोभी मानव के दिल मे परितृष्ति उत्पन्न नहीं कर सकते। विराट् वैभव भी उसके मन को प्रमुदित नहीं कर सकता, वह समभता है—यह वहुत ही कम है। 25

२२. नित्य एरिसो पामो,
पिडवधो अरिय सन्त्र-जीवार्णः। —प्रश्नस्याकरण

२३. जे ममाइस मइं जहाड, से जहाइ ममाइस्र । सेह्रु दिट्ठभएमुणी जस्स नित्य ममाइस्रं ॥ — स्राचारांग

२४. ग्रवि लप्पणी वि देहम्मि नाऽऽयरति ममाइय । —दशवैकालिक

२५. जे पावकम्मेहि घण मण्ला, समाययन्ती अमइ गहाय। पहाय ते पासपयट्टिए नरे, वेराणुबद्धा णरयं उवेति।

— उत्तराध्ययन, प्र०४ गा० २

२६ सुवण्णरूवस्स उ पव्वया भवे सिया हु केलाससमा असखया। नरस्स लुद्धस्स न तेहि किचि

इच्छा हु आगाससमा अस्मितया ॥ — उत्तराध्ययन ग्र० ६ । गा० ४८ स्राग में कितना ही ईंधन डाला जाय वह कभी तुष्ट नहीं होती, सागर में चाहे कितनी ही सिरताएँ गिरें उसे तृष्ति नहीं होती।' यही श्रवस्था मानवमन की है। एतदर्थ महावीर ने इच्छाग्रों के नियत्रण पर वल दिया।

घन को ही जीवन का ध्येय समभने वालों को महावीर ने कहा-घन इस लोक और परलोक में तुम्हारी कही भी रक्षा नहीं कर सकता, अप घन को नहीं, धर्म की महत्त्व दो। धर्म ही सच्चा रक्षक और सही शरण है। अप

अनेकान्त

श्रमण भगवान् श्री महावीर ने ग्रनेकान्त का सन्देश देते हुए कहा—तत्त्व उत्पाद, व्यय ग्रीर घीव्य युक्त है। २३ सत्य का परिज्ञान करने के लिए ग्रपेक्षित है कि वस्तु का सभी दृष्टियों से चिन्तन किया जाय। जो वस्तु नित्य प्रतीत होती है, वह प्रनित्य भी है। जो वस्तु क्षिणिक है वह नित्य भी है। जहां नित्यता है वहां श्रनित्यता भी है। ग्रिनित्यता के ग्रभाव में नित्यता की प्रतीति नहीं हो सकती, ग्रीर नित्यता के ग्रभाव में श्रनित्यता की पहचान नहीं हो सकती, ग्रीर नित्यता के ग्रभाव में श्रनित्यता की पहचान नहीं हो सकती है। एक की प्रतीति द्वितीय की प्रतीति से ही संभव है। ग्रनेकानेक ग्रनित्य प्रतीतियों के मध्य जहां एक स्थिर प्रतीति होती है, वह घीच्य है।

सब ज्ञानो की विषयभून वस्नु श्रनेकान्तात्मक होती है। 20 श्रतः

२७. वितेण ताला न लभे पमत्तो,

इमम्मि नोए अदुवा परत्या।

-- उत्तराध्ययन प्र० ४ । गा० ५

२८, एको हु धम्मी नरदेव । नासा

न विज्जाए सप्नमिहेह किचि।

-- उत्तरा० ग्र० १४।४०

२६. उपानो वा, विगमेद वा, धुवेद वा।

--स्यानाङ्ग सूत्र, ठा० १०

२०. अनेकान्तात्मकं वस्तु गोचरं सर्वेमविदान्।

-न्यायावतार, सिद्धमेन

वस्तु को अनेकान्तात्मक कहा है। जिसमे अनेक अर्थ, भाव, सामान्य विशेष गुरापर्याय रूप से पाये जाये वह अनेकान्त है। 31 और अनेकान्तात्मक वस्तुतत्त्व को भाषा के द्वारा कथन करना स्याद्वाद है। 32 भगवान् ने अनेकान्त की इष्टि से देखा और स्याद्वाद की भाषा मे उसका प्रतिपादन किया। भगवद्वाराी सदा स्याद्वाद में होती है। 33 'स्यात्' यह अव्यय अनेकान्त का द्योतक है। अत स्याद्वाद को अनेकान्तवाद भी कहते है। 34

सत्य का समुद्घाटन करने के लिए भगवान् ने प्रत्येक प्रश्न का उत्तर अपेक्षा दृष्टि से दिया। यथा—

जयन्ती-भगवन् । सोना अच्छा है या जागना ।

महावीर—कितनेक जीवो का सोना श्रच्छा है श्रीर कितनेक जीवो का जागना श्रच्छा है।

जयन्ती-भगवन् । यह कैसे ?

महावीर— जो जीव ग्रधमीं हैं, ग्रधमीनुग हैं, ग्रधमीनिष्ठ हैं, ग्रधमी-ख्यायी है, ग्रधमंत्रलोकी हैं, ग्रधमंत्ररञ्जन है, ग्रधमंसमाचार हैं, ग्रधामिक-वृत्तियुक्त है, वे सोते रहे, यही ग्रच्छा है। क्योंकि वे सोते रहेगे तो ग्रनेक जीवों को पीड़ा नहीं देंगे। ग्रीर इस प्रकार स्व, पर ग्रीर उभय को ग्रधामिक किया में सलग्न नहीं करेंगे, ग्रत. उनका सोना श्रेष्ठ है। किन्तु जो जीव धार्मिक हैं. धर्मानुग हैं यावत् धार्मिक वृत्ति वाले हैं उनका तो जागना ही श्रेष्ठ है। क्योंकि वे ग्रनेक जीवो

३१. अथोऽनेकान्त । अनेके अन्ता भावा अर्थाः सामान्यविशेषगुणपर्याया यस्य सोऽनेकान्त'।

३२. अनेकान्तात्मकार्यंकयनं स्याद्वादः ।

[—] लघीयस्थय टीका ६२ धकलक

३३. स्याद्वाद भगवतप्रवचनम्।

[—]न्यायविनिक्चय विवरण पृ० ३६४

३४. स्यादित्यव्ययमनेकान्तद्योतकं, ततः स्याद्वादोऽनेकान्तवाद ।

⁻⁻स्याहाद मजरी फा॰ ५

को सुख देते हैं, स्व, पर श्रीर उभय को धार्मिक श्रनुष्ठान मे सलग्न करते हैं, श्रतएव उनका जागना ही श्रेष्ठ है।

जयन्ती-भगवन् । वलवान् होना श्रेष्ठ है या दुर्वल होना ?

महावीर—कुछ जीवो का वलवान् होना श्रेष्ठ है ग्रीर कुछ का दुर्वल होना।

जयन्ती—यह कैसे ?

महावीर—जो जीव अधार्मिक है, यावत् अधार्मिक वृत्ति वाले हैं, उनका दुर्वल होना श्रेष्ठ है। वे बलवान् होगे तो अनेक जीवों को कष्ट देंगे। जो जीव धार्मिक है यावन् धार्मिक वृत्ति वाले हैं उनका बलवान् होना श्रेष्ठ हं क्यों कि वे बलवान् होने से अधिक जीवों को सुख पहुँचायेगे उ

इस प्रकार श्रलसत्व श्रीर दक्षत्व के प्रश्न का उत्तर भी विभाग करके दिया।

गौतम-भगवन् । ग्राद्रे गुड मे कितने वर्ण हैं कितने गर्घ है किनने रस है ग्रीर कितने स्पर्ग है ?

भगवान्—गीतम । दो नय ह्ं—निश्चय नय ग्रीर व्यवहार नय। व्यवहार नय से ग्राइ गुड म मबुरता है, ग्रीर निश्चय नय से पांच वर्गा है, दो गध है, पांच रस हैं ग्रीर ग्राठ स्पर्श है। ध

गीतम-भगवन् । स्रमर में कितने वर्ग है ?

भगवान् गोतम । व्यवहार नय की दिष्ट से भ्रमर काला है, एक

३५. भगवती १२।२।४४३

३६. फाणियगुले गां भन्ते । ४ इयन्ने पष्टगन्ये कहरसे कहफासे पण्यत्ते ?

गोयमा ! पत्यस्य दो नया नवन्ति, त जहा निच्छइयनए य वावहारियनए य, वावहारियनयस्य पोट्डे फाणियगुले, नेच्छइयनयस्य पनवन्ते दुगपे पनरमे अद्ठफामे।

⁻⁻भगवती शतक १८।६

वर्ण वाला है किन्तु निश्चय नय की दृष्टि से उसमे श्वेत, कृष्ण, नील ग्रादि पाँचो वर्ग है।3°

इसी प्रकार राख^{3८} ग्रौर शुक-पिच्छ^{3९} के सम्बन्ध मे जिज्ञासा व्यक्त करने पर भगवान् ने व्यवहार ग्रीर निश्चयनय की दिष्टि से उत्तर प्रदान किये।

महात्मा बुद्ध ने लोक, जीव ग्रादि की नित्यता, ग्रनित्यता, सान्तता श्रीर शनन्तता के प्रश्नो को अव्याकृत कहकर टाल दिया। भ किन्तु भगवान् श्री महावीर ने उन प्रश्नों के उत्तर विविध रूप से प्रदान किये। महात्मा बुद्ध ने ग्रात्मा ग्रादि के सम्बन्ध मे चिन्तन करना साधक के लिए अनुचित माना है। उसे- "श्रयोनिसोमनसिकार-विचार का ग्रयोग्य ढंग कहा है। "श्रयोनिसोमनसिकार" से ग्राश्रव उत्पन्न होते है और उत्पन्न आश्रव वृद्धिगत होते है। ४१ परन्तु भगवान् श्री महावीर ने साधना की दृष्टि से जीव, लोक ग्रादि का ज्ञान ग्रावश्यक माना है। ^{४२} जव तक इन वातो का ज्ञान नही होता, तव तक कोई

३७. भगरे गा भन्ते । कइवण्णे पुच्छा ? गोयमा । एत्यणं दो नया भवन्ति तं जहा णिच्छइयणए य, वावहारियणए य । वावहारियणपस्स कालए भमरे, णिच्छइयणयस्स पंचवण्रो जाव अट्ठ फासे।

[—]भगवती शतक १८।६

द्धारियागां भन्ते । पुच्छा ? गोंयमा । एत्थगा दो नया भवन्ति त ३८ जहा-णिच्छइयणए य, वावहारियणएय । वावहारियणयस्स लुक्सा द्यारिया, गोच्द्यइयस्म पंच वण्गो जाव अट्ठफासे पण्णत्ते ।

⁻⁻⁻ भगवती शतक १८।६

सुयपिच्छेसा भन्ते । कड्वण्से पण्णत्ते । एव चेव णवर वावहारिय-₹٤. णयस्स णीलए सुविपच्छे, गोच्छइयस्स णयस्स सेसन्त चेव ।

⁻⁻⁻भगवती १८।६

मजिसमनिकाय चूलमालु वयमुत्त ६३। Y0.

मजिभमनिकाय-सव्वासदमुत्त २ ٧१.

इहमेगेसि नो सन्ना भवड तं जहा—पुरित्यमाओ वा दिमाओ स्नागओ ४२. बह्मिस, दाहिणाओ वा....अग्नयरीयाओ वा दिसाओ वा अगुदिसाओ

भी जीव ग्रात्मवादी, लोकवादी, कर्मवादी ग्रीर कियावादी नहीं हो सकता। ग्रत ग्रात्मा ग्रादि के विषय में चिन्तन करना संवर ग्रीर मोल लाभ का कारए। माना है। ^{८०}

लोक शाञ्चत है या अशाश्यत है ? इस प्रश्न के उत्तर में महाबीर ने कहा—

जमानि । लोक बाब्बत भी है और अबाब्बत भी है। तिकाल में एक भी ऐसा समय नहीं मिल सकता जब लोक न हों, अतएव लोक बाब्बत है। वह अबाब्बत भी है, क्योंकि लोक हमेशा एकरप नहीं रहता। अवसपिणी और उत्मिषणी काल में अवनित और उन्नित होती रहती है। कालकम से लोक में विविधक्षता जाती रहती है, अत लोक अनित्य है, अबाब्बत है। दें

लोक सान्त है या अनन्त है ? इस प्रव्न का समाधान करते हुए भगवान् महाबीर ने कहा - स्कन्दक । लोक की चार प्रकार से जाना

> या नागमो नहमित । एवमेर्गान नो नाय भवइ—न्नित्य मे नाया उववाइए, नित्य मे नाया उववाइए, के नह नासी, के वा इन्नो चुन्नो इह पेच्चा भविस्सामि ?

> "से ज पुण जारोज्जा सहसम्मद्द्याए, परवागररोग, अन्नीत वा अन्तिए सोच्चा । त जहा—पुरित्यमाओ. एवमेगित नाय भवड— अस्य मे आया टवयाइए जो इमाओ दिसाओ वरणुदिसाओ वा प्रमु-मचरद गव्याओ दिगाओ लगुदिमाओ, सोह—ने कारावाई, नोगावाई कम्मावाई फिन्यावाई।

⁻ घाचाराग १-१।१ २-३

४३. इत् आगर गर परिप्राय अच्चेर जारमरणस्म उर्गन विक्यायरम्।
—-साचारांग १।४।६

४४. नासए लोए जमाली, जन्न करावि णागी को चन्नादि क भवति क प्रमावि व भविष्मह, भुवि च भवद य, भविष्माद व पुवे जितिक् मामए अवस्य अध्यक्ष अविद्वार् किन्ते । असामक नोक जनाली ! जन्नी औमध्यिकी भविसा उम्योगी भवद ।

[—]भगवती सूत्र हा३ शहर७

जाता है—द्रव्य से, क्षेत्र से, काल से, ग्रीर भाव से। द्रव्य की अपेक्षा से लोक एक है ग्रीर सान्त है। क्षेत्र की ग्रपेक्षा से लोक ग्रसख्यात योजन कोटाकोटि विस्तार ग्रीर ग्रसख्यात योजन कोटाकोटि परिक्षेप प्रमाण वाला है, ग्रतः क्षेत्र की अपेक्षा से लोक सान्त है। काल की ग्रपेक्षा से कोई काल ऐसा नहीं जव लोक न हो, ग्रतः लोक घ्रुव है, नियत है, गाश्वत है, ग्रक्षय है, ग्रव्यय है, ग्रवस्थित है, नित्य है। उसका कभी ग्रन्त नहीं है। भाव की ग्रपेक्षा से लोक के ग्रनन्त वर्णपर्याय, गंधपर्याय, रसपर्याय ग्रीर स्पर्शपर्याय है। ग्रनन्त सस्थानपर्याय हैं, ग्रनन्त गुरुलघुपर्याय हैं, ग्रनन्त ग्रगुरुलघुपर्याय हैं। उसका कोई ग्रन्त नहीं। ग्रतः लोक द्रव्य दृष्टि से सान्त हैं, क्षेत्र दृष्टि से सान्त हैं, काल दृष्टि से ग्रनन्त हैं, भावदृष्टि से ग्रनन्त हैं। भावदृष्टि से ग्रनन्त हैं।

जीव शाश्वत है या ग्रशाश्वत है, प्रश्न का उत्तर देते हुए भगवान् ने कहा—गौतम । जीव किसी दृष्टि से शाश्वत है, किसी दृष्टि से

४५ एव खलु मए खन्दया । चउन्विहे लोए पण्णत्ते, त जहा दन्बको, खेत्तको, कालको, भावको ।

दव्वको एां एगे लोए सद्यते ।

चेत्तमो रा लोए असंखेज्जामो जोयणकोडाकोडीमो श्रायामविक्स-भेरां, असक्षेज्जामो जोयण कोडाकोडीमो परिवसेवेरा पग्नत्ते, मिर्य-पुण समते ।

कालस्रो ए। लोए ज कयावि न आसि, न कयावि न भवति, न कयावि न भविस्सति। भविसु य भवति य भविस्मइ य, धुवे णितिए सासते, अवस्वए, अव्वए, अविट्ठए, णिच्चे, णित्य पुण से श्रते।

भावको ए। लोए श्रराता वण्णपञ्जवा गघपञ्जवा रसपञ्जवा फासपञ्जवा अर्गाता सठाणपञ्जवा, अराता गरुयलहुयपञ्जवा अराता अगरुलहुयपञ्जवा नित्य पुण से अन्ते ।

से स खन्दगा ! दव्वओ लोए सम्रते, खेतको लोए समन्ते, कालतो लोए अणन्ते, भावतो लोए अणन्ते ।

---भगवती २।१।६०

अशास्वत है। द्रव्यायिक दृष्टि से शास्वत है श्रीर भावायिक पर्यायायिक दृष्टि से अशास्वत है। धर

द्रव्य दृष्टि का अर्थ है अभेदवादी दृष्टि और प्यायदृष्टि का अर्थ है भेदवादी दृष्टि। द्रव्यदृष्टि से जीव भे जीवत्वसामान्य का कभी अभाव नही होता, वह किसी मी अवस्था मे हो, जीव हो रहना है, अजीव नहीं होता। अत वह नित्य है। प्याय दृष्टि से जीव किसी न किसी पर्याय मे रहता है। एक पर्याय का प्रित्याग कर अन्य पर्याय को ग्रहण करता रहता है, अत अनित्य है।

जीव सान्त है या अनन्त है, इस प्रश्न का उत्तर देते हुए भगवान् ने कहा—

जीव मान्त भी है ग्रीर अनन्त भी है। द्रव्य की दृष्टि से एक जीव सान्त है। क्षेत्र की अपेक्षा से भी जीव असंख्यातप्रदेशयुक्त होने से सान्त है। काल की दृष्टि से जीव भूनकाल में था, वर्तमान में है ग्रीर भविष्यत् काल में रहेगा, अतः अनन्त है। भाव की अपेक्षा से जीव के अनन्त ज्ञानपर्याय, अनन्त दर्शन पर्याय, अनन्त चारित्र पर्याय ग्रीर अनन्त अगुरुलघु पर्याय है, अत अनन्त है। " तात्पर्य यह है कि द्रव्य ग्रीर क्षेत्र की दृष्टि से जीव सान्त है ग्रीर काल तथा भाव की दृष्टि से अनन्त है।

४६. जीवा ए। भन्ते । कि सासया लसासया ? गोयमा । जीवा निय सासया सिय लमासया । गोयमा दक्ष्यट्टयाए सामया, भावट्टयाए जनामया ।।

⁻भगवती ७।२।२७३

४७. जे वि य सन्दर्या । जाय नजनते जीये, तस्म वि य ग्ए एयमट्ठे-एव गानु जाय यथ्यो ग्ए एमे जीये सलन्ते, नेताओ ग्ए जीये वसखेज्ज-पएमिए यसगेजजप्मीगाहे, लिप्प पुण मे अन्ते, कालको ग्रा जीये न क्यादि न जागि जाय निच्चे, नित्य पुण से अन्ते, भावको ण जीये लणन्ता णाणपज्जवा, लणन्ता वसगपज्जवा, अगन्ताचित्तपग्ज्या, लणन्ता अगृहमहुन्पण्जया, नित्य पुण से अन्ते ।

भगवान् महावीर ने द्रव्य में एकता और अनेकता दोनों घर्म मान्य किये है। भगवान् ने कहा—सोमिल । द्रव्यदृष्टि से मैं एक हू। ज्ञान और दर्णन की दृष्टि से मैं दो हूँ। न परिवर्तन होने वाले प्रदेशों की दृष्टि से मैं अक्षय हूँ, अव्यय हूँ, अवस्थित हूँ। परिवर्तित होने वाले उपयोग की दृष्टि से मैं अनेक हूँ। ४८

इस प्रकार भगवान् श्री महावीर ने श्रनेकान्त दृष्टि से प्रत्येक प्रश्न का समाधान किया। विरोधी प्रतीत होने वाले एकत्व श्रीर श्रनेकत्व, नित्यत्व श्रीर श्रनित्यत्व, सान्तत्व श्रीर श्रनन्तत्व, सत्त्व श्रीर श्रसत्त्व धर्मी का श्रनेकान्त दृष्टि से समन्वय किया।

यहाँ पर यह स्पष्टीकरण करना ग्रावश्यक है कि भगवान् महावीर की धनेकान्त दृष्टि दो एकान्तो को मिलाने वाली मिश्रदृष्टि नही है। किन्तु यह एक स्वतन्त्र श्रीर विलक्षण दृष्टि है, जिसमें वस्तु का पूर्ण रूप परिज्ञात होता है श्रीर वस्तु के सभी धर्म निर्विरोध रूप से प्रतिभासित होते हैं।

भगवान् ने ग्रपने श्रमणो को भी यह ग्रादेश दिया कि भिक्षुग्रो । तुम स्याद्वाद भाषा का ही प्रयोग करो। १९

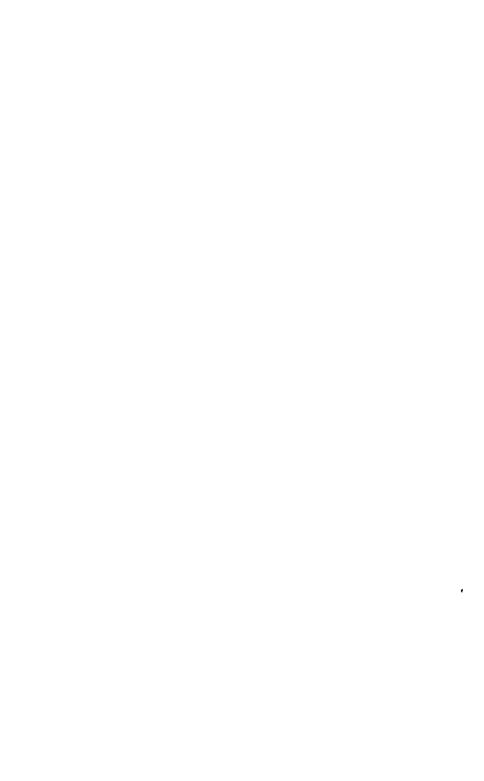
मगवान् श्री महावीर की वाणी में एक शास्त्रत सत्य था, जो जन-मन को छू गया था। हिंसा, शोपण और दुराग्रह के स्थान पर ग्रहिंसा, श्रपरिग्रह ग्रीर ग्रनेकान्त की अमल-धवल घाडा जन-मन में प्रवाहित होने लगी। भगवान् के पावन प्रवचनों से पशु ग्रीर मानवों की विल वन्द हुई, ग्रहिंसक यज्ञ प्रारम्भ हुए। गुलाम प्रथा का ग्रन्त हुग्रा, नारी ग्रीर शूद्रों को धर्माधिकार प्राप्त हुए। ग्रपरिग्रह ग्रीर ग्रनेकान्त की प्राण्यतिष्ठा हुई।

४८. सोमिला । दब्बट्ठदाए एगे अहं, णाणदसणट्ठयाए दुविहे अह, पएसट्ठयाए अक्खए वि अह, अव्वए वि अह, अवट्ठिए वि अह, जनअोगट्ठयाए अरोगभूयभावभविए वि अह।

⁻⁻⁻भगवती शादा१०

त्राज विज्ञान श्रौर विनाश की इस कममसाती वेला में भगवान् महावीर के श्राहिसा, श्रपरिग्रह श्रीर श्रमेकान्त दृष्टि के प्रचार की दतनी ही ग्रावश्यकता है, जिननी उम युग में थी। यह देशनात्रयी मानवममाज के लिए एक श्रमृतोपम श्रीपिश्च है, जिसके सेवन मे मानव समाज पूर्ण स्वस्थ, मस्त श्रीर प्रमन्न हो नकता है। जब विचार में श्रमेकान्त, व्यवहार में श्राहिमा श्रौर समाज में श्रपरिग्रह की उदात्त भावना श्रद्यमेलियों वरने लगेगी तब जन-जन के जीवन में श्रानन्द की ऊर्मियों तरिगत होगा।

श्रिता, श्रपरिग्रह श्रीर श्रनेकान्त ही भारतीय मस्कृति के मूलभूत मिद्धान्त है - इनमें भारतीय सस्कृति का सार नगृहीत है। ममाज, राष्ट्र श्रीर जीवन में मर्वत्र सुख श्रीर सन्तोप का सचार करना ही इसका मूल ध्यय है, जो पुरातन होने पर मी श्रभिनव है। चिरन्तन होने पर भी चिरनवीन है।



परिशिष्ट

'धर्म श्रीर दर्शन' में प्रयुक्त ग्रन्थ

- (१) ग्राचाराग
- (२) चपंटपजरिका
- (३) महाभारत
- (४) दशवैकालिक
- (४) दशवैकालिक —जिनदास घूणि
- (६) दशवैकालिक-हारिभद्रीयावृत्ति
- (७) दशवैकालिक—ग्रगस्त्वसिंह चूर्णि
- (म) वैदोषिक दर्शन
- (६) सर्वदर्शन सग्रह टीका-माधवाचार्य
- (१०) बृहदारण्योपनिपद्
- (११) उत्तराघ्ययन
- (१२) गीता
- (१३) बीद दर्शन
- (१४) धगुत्तर निकाय
- (१४) सूत्रकृता द्व
- (१६) स्थानाङ्ग
- (१७) आवश्यक निर्मु क्ति-प्राचार्य भद्रवाहु
- (१=) विदोपायस्यक भाष्य-जिनभद्र
- (१६) मूत्रकृता त्र-शोनाञ्ज टोका
- (२०) भगवती
- (२१) योगदर्गन
- (२२) तैसिरीय उपनिपद्
- (२३) मनुरमृति
- (२४) मनवायाञ्च
- (२४) गल्यनूत्र—भद्रपाहु

- (२६) कल्पमूत्र-पुण्यविजय जो
- (२७) कल्पसूत्र सुवोधिका टीका
- (२८) करपसूत्र-करपद्रम कलिका
- (२६) कल्यसूत्रार्थं प्रवोधिनी राजेन्द्रसूरि
- (३०) कल्पमूत्र कल्पलता
- (३१) कल्पसूत्र कल्पार्थवोधिनी
- (३२) जम्बूद्वीप प्रज्ञप्ति
- (३३) मिज्भिम निकाय
- (३४) अनुत्तरोपपातिक
- (३४) अन्तकृद्दशा
- (३६) वावश्यक चूर्णि-जिनदासगणी महत्तर
- (३७) आवश्यक सूत्र मलयगिरिवृत्ति
- (३८) वावश्यक सूत्र—हारिभद्रीया वृत्ति
- (३६) समवायाङ्ग यभयदेव वृत्ति
- (४०) त्रिपष्ठिशलाका पुरुषचरित—श्राचार्य हेमचन्द्र
- (४१) उत्तराघ्ययन—नेमिचन्द्रीय वृत्ति
- (४२) तत्वार्यं मूत्र-उमास्वाति
- (४३) तत्वायं सूत्र--राजवार्तिक
- (४४) मूलाचार—षट्टकेर
- (४५) मोक्षपाहुड--- श्राचार्य कुन्वकुन्द
- (४६) सयार पदना
- (४७) ज्ञानसार तपाप्टक-उपाध्याय यशोविजय
- (४८) दर्शन और चिन्तन-प० सुखलाल जी
- (४६) उत्तर पुराण-गुणचन्द्राचार्य
- (५०) महापुराण-जिनसेनाचार्यं
- (५१) गांधीजी की सुक्तियाँ
- (५२) ज्ञाता मूत्र
- (५३) बार० विलियम्स, जैन योग
- (५४) वसुनन्दी श्रावकाचार
- (११) पचाचार वृत्ति
- (५६) कर्मग्रंच टीका

- (५७) छहहाला पं व वौततराम जी
- (४८) रत्नकरण्ड थावकाचार-ग्राचार्य समन्तभद्र
- (५६) निशोध चूर्णि-जिनदास गणी महत्तर
- (६०) व्यवहार भाष्य
- (६१) वृहत्कल्प
- (५२) निशीय सूत्र
- (६३) पन्नवगा सूत्र
- (६४) बोघनियु क्ति
- (६५) ज्ञानार्एव शुभचन्द्र
- (६६) पचतन्त्र-विष्णु शर्मा
- (६७) धम्मपद
- (६८) वृहत्कल्प लघुमाप्य
- (६६) यिनयपिटक
- (७०) दशाश्रुतस्कन्य
- (७१) मह्यभदेव . एक परियोलन-वेवेन्द्र मुनि
- (७२) बृहत्कलप नियु कि
- (७३) राजेन्द्र कोप
- (७४) फीटलीय अर्थशास्त्र
- (७५) महानिशीय
- (७६) दर्शन पाहुट
- (७७) मनुमहिता
- (७५) पट् प्राभृत
- (७६) प्रश्न व्याकरण
- (८०) नंदी सूच
- (=१) योगमूय-पतञ्जलि
- (८२) बीद दर्शन
- (८३) मभयमार प्राचार्य कुत्रकुत्र
- (५४) द्रव्य मत्रह—नेमिचन्द्र सिद्धान्त चकवर्ती
- (८४) परमारमह्यपान
- (८६) शान गर्ना
- (५७) लगर वाणी

- (८८) अनुयोग द्वार
- (८६) उपाकसक द्याग
- (६०) गाघी-वाणी
- (६१) न्यायावतार-सिद्धसेन
- (६२) लघीयस्त्रय टीका-प्रकलंक
- (६३) स्याद्वादमञ्जरी मल्लिषेण
- (६४) न्यायविनिश्चय विवरण
- (६५) वृहत्स्वयम् स्तोत्र —समन्तभद्र
- (६६) हारिभद्रीयाप्टक
- (६७) योगशास्त्र
- (६८) पद्मपुराण
- (६६) रामचरित मानस
- (१००) श्रवोक के फूल-डाक्टर हजारीप्रसाद द्विवेदी
- (१०१) ब्रह्मसूत्र शाकर भाष्य-श्राचार्यं शंकर
- (१०२) अभिधर्म कोप
- (१०३) योगदर्शन, व्यासभाष्य
- (१०४) योग दशँन, तत्ववैशारदी
- (१०५) योग दर्शन, भास्वती टीका
- (१०६) साख्य तत्व कौमुदी-वाचस्पति मिश्र
- (१०७) न्याय भाष्य-चात्स्यायन
- (१०८) न्याय मंजरी-- जयन्त
- (१०६) मीमासा सूत्र, शावर भाष्य- शवर स्वामी
- (११०) तत्र वार्तिक
- (१११) शास्त्र दीपिका
- (११२) वाइविल
- (११३) कुरान शरीफ
- (११४) अभिधर्म कोप
- (११५) गोम्मट सार—ग्राचार्य नेमिचन्द्र
- (११६) बात्म-मोमासा—पं॰ दत्तसुख मालवणिया
- (११७) बाप्त मीमासा—धाचार्य समन्तभद्र
- (११८) पंचास्तिकाय-याचार्यं कुन्दकुन्द

```
(११६) पंताब्ययो—पंव रादमस्त
```

(१२०) लोह प्रकाश — विनय विसय

(१२१) राज्यस्याद-पुरसात विद्यानमा, प्रहमसाबाद

(१००) दिगुडिन्स

(१२३) शन्तिश्वनम्

(१२४) हाजिएका

(१२४) पट्दर्यन समुच्चय टीमा

(१२६) महाकोर जोवन दर्यन-देवेन्द्रनुनि

(१२७) प्रतिजनम मूज्वृत्ति—प्राचार्यं निम

(१२=) प्रदचनसार

(१२६) प्रयस्त्रणाच माध्य-प्रशस्त्रपाद

श ३०) माठा वृत्ति

(१३१) क्टोपनिषद्

(१३२) निनिन्द प्रस्

(१३३) मधावत्यु

(१३४) मारहतान नोव

[१३४) उपदेशनाना, दोव्ही दीहा

(१३६) जैन-मादनगर

(१३७) क्यंबाद : एह बब्दपन :- सुरेश मुनि

(१३०) समाह हीर संस्कृति—स्याम्यम् प्रमर मृति

(१३६) की समर मारनी, जागरा

(१४०) प्रवचन नारोदार

(१४१) घरन टिइन्त, घरना टोहा

(१४०) लिम्झान विन्हामणि

(१४३) विशेषण वि

(१४४, बचुदेद हिन्डी

(१४६) बडावडी न्डीक

(१४६) दशप्रदुस्तंष-- यो घानीनान सी मह

(१४३) नवदन्य साहित्य संग्रह :

(१४२) स्यानाह्न-सम्बायाङ्ग-५० रम्बुल मानरियाः

(१४६) नियन्नार-माबार्य हुन्दहुन्द

(१५०) जैन दर्शन—डा० मोहनलाल मेहता (१४१) प्रजापना टीका (१४२) विनयचन्द चीनीसी (१४३) तत्वायं सूत्र—प० सुबलाल जी का वि (१४४) तत्वायं सूत्र—स्वर्ध सिद्धि (१४४) तत्वायं सूत्र—स्वर्ध सिद्धि (१४६) तत्वायं सूत्र—स्वर्ध सिद्धि (१४६) तत्वायं सूत्र—स्वर्ध सिद्धि (१४६) तत्वायं सूत्र—स्वर्ध सिद्धि (१४६) तत्वायं सूत्र—स्वर्ध सागरीयानृत्ति (१४६) जैन वर्शन के मौनिक तत्व्व (१६०) जैनभारती—कलकत्ता (१६१) वनञ्जय नाममाता (१६२) महावीर कथा (१६३) जयधवला माग-१ (१६४) सुत्तागमे (१६४) सुत्तागमे (१६४) सुत्तागमे (१६६) वावस्यक माध्य (१६६) वावस्यक माध्य (१६०) व्हावेद (१६०) नोतिस्तक (१६०) वाणवय नीति (१७०) अमितगतिश्रावकाचार (१७१) धर्मरत्ल प्रकरण (१७२) समीचीन धर्मशास्त्र (१७४) यर्शस्तिलक चम्पू (१७४) यर्शस्तिलक चम्पू (१७४) याच मत्रमु (१७४) याच प्रमुक्ता (१७६) त्राम प्रमुक्ता (१७६) त्राम प्रमुक्ता (१७६) त्राम प्रमुक्ता (१७६) त्राम प्रमुक्ता (१७६) आचार्य जीमतगति	मं भीर विशेष के कि

- (१८०) सुखविपाक
- (१८१) उपासकदशाङ्ग
- (१६२) रायपसेणीय सुत्त
- (१८३) द्रव्य सग्रह, ब्रह्मदेव टीका
- (१८४) प्रमाणनयतत्त्वालोक-वादिदेव सूरि
- (१८५) माध्यमिक कारिका
- (१८६) पटिसभिदा
- (१८७) कौपीतकी उपनिपद
- (१८८) चरक सहिता
- (१८६) तत्त्व सग्रह
- (१६०) न्यायावतारवार्तिक वृत्ति की प्रस्तावना
- (१६१) मागन्दिय सुत्तन्त
- (१६२) कुमारपाल प्रतिवोध-सोमप्रभाचार्य
- (१६३) शिव गीता
- (194) The wonder world of why aud how
- (१६५) धर्म विन्दु--- प्रावार्य हरिभद्र
- (१६६) धर्म रत्न प्रकरण-महामहोपाध्याय मानविजय गणि
- (१६७) श्राद्वगुण विवरण-जिनमण्डन गणी
- (१६८) तत्त्वानुशासन
- (१६६) अध्यात्म सग्रह—उपाघ्याय यशोविजय
- (२००) अष्टसहस्री--विद्यानन्दी
- (२०१) अन्ययोगन्यवच्छेद द्वानिशिका—ग्राचार्य हेमचन्द्र
- (२०२) जैनसूत्राज को मूमिका-डाक्टर हर्मन जैकीयी
- (२०३) समराइच्चकहा--श्राचार्य हरिभद्र
- (२०४) नन्दीमूत्र- मलयगिरि मृति
- (२०५) पचास्तिकायटीका-श्री ग्रमृतचन्द्र
- (२०६) सन्मतितर्क-सिद्धसेन